

افقنا و اجازت

---







# كتاب

انقضاء الصراط المستقيم مخالفة اصحاب الجبهم

تأليف

الحافظ تقي الدين حجة الاسلام • قدوة

الانام • قانع البدعة • بركة الامه • أبي

العباس أحمد بن عبد الحلیم بن

عبد السلام بن تيمية الحراني

المتوفى سنة ٧٢٨ هـ رحمه

الله ورضي عنه

وأرضاه

آمين

الطبعة الاولى

على نفقة أحمد ناجي الجمالي ومحمد أمين الخانجي الكتبي وأخيه

١٣٢٥ هـ - المطبعة الشرفية - ١٩٠٧ م

# بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أكل لناديننا وأتم علينا نعمته ورضى لنا الاسلام ديناً وأمرنا أن نستهديه صراطه المستقيم صراط الذين أنعم عليهم غير المغضوب عليهم اليهود ولا الضالين النصارى \* وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالدين القيم والملة الحنيفة وجعله على شريعة من الامر أمره بإتباعها وأمره بأن يقول هذه سبيلي أدعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليماً (وبعد) فإني قد نهيت اما مبتدئاً واما مجيئاً عن التشبه بالكفار في أعيادهم وأخبرت ببعض ما في ذلك من الازل القدم والدلالة الشرعية وبينت بعض حكمة الشرع في مجانبه هدى الكفار من الكتابيين والاميين وما جاءت به الشريعة من مخالفة أهل الكتاب والاعاجم وإن كانت هذه قاعدة عظيمة من قواعد الشريعة كثيرة الشعب وأصلاً جامعاً من أصولها كثير الفروع لكن نهيت على ذلك بما يسره الله تعالى وكتبته جواباً في ذلك لم يحضرني الساعة وحصل بسبب ذلك من الخير ما قدره الله سبحانه ثم بلغني بأخيه ان من الناس من استغرب ذلك واستبعد له مخالفة عادة قد نشؤا عليها وتمسكوا في ذلك بعمومات واطلاقات اعتمدوا عليها فاقضاني بعض الاصحاب أن أعاق في ذلك ما يكون فيه اشارة إلى أصل هذه المسئلة لكثرة فائدتها وعموم المنفعة بها ولما قد عم كثيراً من الناس من الابتلاء بذلك حتى صاروا في نوع جاهلية فكشفت محاضرني الساعة مع اتى لو أستوفى ما في ذلك من الدلائل وكلام العلماء واستقرت الآثار في ذلك لوجد فيه أكثر مما كتبت ولم أكن أظن ان من خاض في الفقه ورأى ايماناً آت الشرع ومقاصده وعلل الفقهاء ومسائلهم لم يشك في ذلك بل لم أكن أظن ان من وقر الايمان في قلبه وخلص اليه حقيقة الاسلام وأنه دين الله الذي لا يقبل من أحد سواه اذا نبه على هذه النكتة إلا كانت حياة قلبه وصحة إيمانه توجب استيقاظه بأسرع تنبيه ولكن نعوذ بالله من دين القلوب وهو النفوس اللذين يصدان عن معرفة الحق واتباعه

(فصل) اعلم أن الله سبحانه وتعالى أرسل محمداً صلى الله عليه وسلم إلى الخلق وقد مقت أهل الارض صراطهم وعجمهم الا بقايا من أهل الكتاب ماتوا أو أكثرهم قبل مبثته والناس إذ ذاك أحد رجلين اما كتابي متصم بكتاب اما مبطل وإما منسوخ ودين دارس بعضه مجهول وبعضه متروك وإما أحمى من عربى وعجمي مقبل على عبادة ما استحسنته وظن أنه ينفعه من نعيم أو وثن أو قبر أو تمثال أو غير ذلك

والناس في جاهلية جهلاء ومن مقالات يظنونها علماً وهي جهل وأعمال يحسبونها صلاحاً وهي فساد وغاية  
البارع منهم علماً وعملان أن يحصل قليلاً من العلم للموروث عن الانبياء المتقدمين قد اشتبه عليهم حقه  
بباطله أو يشتغل بعمل القليل منه مشروع وأكثره مبتدع لا يكاد يؤثر في صلاحه إلا قليلاً أو أن  
يكسح بنظره كدح المتغافلة فتدوب بهجته في الأمور الطبيعية والرياضية وإصلاح الاخلاق حتى يصل  
أن وصل بعد الجهد الذي لا يوصف إلى نزر قليل مضطرب لا يروى ولا يشفي من العلم الالهي باطله  
أضعاف حقه أن حصل وأنى له ذلك مع كثرة الاختلاف بين أهله والاضطراب وتعذر الأدلة عليه  
والاسباب فهدى الله الناس ببركة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وبما جاء به من البينات والهدى هداية  
جاءت عن وصف الواصفين وفاقت معرفة العارفين حتى حصل لامته المؤمنين عموماً ولأولى العلم منهم  
خصوصاً من العلم النافع والعمل الصالح والاخلاق العظيمة والسفن المستقيمة ما لو جمعت حكمة سائر  
الأمم علماً وعملان الخالصة من كل شوب إلى الحكمة التي بعث بها لنفوسنا فتفاوتنا بمنع معرفة قدر النسبة  
بينهما فله الحمد كما يحب ربنا ويرضى (ودلائل) هذا وشواهد ليس هذا موضعها ثم أنه سبحانه بعثه بدين  
الاسلام الذي هو الصراط المستقيم وفرض على الخلق أن يسألوه هدايته كل يوم في صلاتهم ووصفه بأنه  
صراط الذين أنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين غير المغضوب عليهم ولا الضالين  
(قال) عدى بن حاتم رضى الله عنه أئيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد فقال  
القوم هذا عدى بن حاتم وجئت بغير أمان ولا كتاب فلما دفعت إليه أخذ بيدي وقد قال قبل ذلك  
انى لارجو أن يجعل الله يده في يدي قال فقام بي فلقبته امرأة وصبي معها فقالا ان لنا اليك حاجة  
فقام معها حتى قضى حاجتهما ثم أخذ بيدي حتى أتى في داره فألقته له الوليدة وسادة فجلس عليها  
وجلست بين يديه فحمد الله وأثني عليه ثم قال ما يفرك أبفرك أن تقول لا إله إلا الله فهل تعلم من إله  
سوى الله قال قلت لا ثم تكلم ساعة ثم قال إنما يفرك أن تقول الله أكبر أو تعلم شيئاً أكبر من الله قال قات  
لا قال فان اليهود مغضوب عليهم والنصارى ضلال قال فقلت فأتى حنيف مسلم قال فرأيت وجهه ينسبط  
فرحا وذكر حديثاً طويلاً رواه الترمذى وقال هذا حسن غريب وقد دل كتاب الله على معنى هذا الحديث  
قال الله سبحانه (قل هل أتيتكم بشئ من ذلك مثوبة عند الله من لعنه الله وغضبه عليه وجعل منهم  
الفرقة والخنازير وعبد الطاغوت) والضمير عائد إلى اليهود والخطاب معهم كما دل عليه سياق الكلام وقول  
تعالى (ألم تر إلى الذين تولوا قوماً غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم) وهم المشافقون الذين تولوا اليهود  
بأنفاق أهل التفسير وسياق الآية يدل عليه وقال تعالى (ضربت عليهم الذلة أينما تقفوا إلا يجعل من الله وحيل  
من الناس وباؤا بغضب من الله) وذكر في آل عمران قوله تعالى (وباؤا بغضب من الله) وهذا بيان أن اليهود  
مغضوب عليهم وقال في النصارى (لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة) إلى قوله (قل يا أهل الكتاب  
لا تتلوا في دينكم غير الحق ولا تتبعوا أهواء قوم قد ضلوا من قبل وأضلوا كثيراً وضلوا عن سواء

السبيل) وهذا خطاب للنصارى كما دل عليه السياق ولهذا نهاهم عن الغلو وهو مجاوزة الحد كما نهاهم عنه في قوله (لا تغلوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى ابن مريم رسول الله وكلته) الآية واليهود مقصرون عن الحق والنصارى غالون فيه (فاما) وسم اليهود بالغضب والنصارى بالضلال فله أسباب ظاهرة وباطنة ليس هذا موضعها وجماع ذلك أن كفر اليهود أصله من جهة عدم العمل بعلومهم فهم يعلمون الحق ولا يتبعونه عملاً أولاً قولاً ولا عملاً وكفر النصارى من جهة عمامهم بلا علم فهم يجتهدون في أديانهم العبادات بلا شريعة من الله ويقولون على الله ما لا يعلمون (ولهذا) كان السلف كفيان بن عيينة وغيره يقولون من فسد من علمائنا فقيه شبه من اليهود ومن فسد من عبائنا فقيه شبه من النصارى وليس هذا أيضاً موضع شرح ذلك ومع أن الله قد حذرنا سبيلهم ففضاؤه نافذ بما أخبر به رسوله مما سبق في علمه حيث قال فيما أخرجه في الصحيحين عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لتبعن سنن من كان قبلكم حذو القعدة بالقعدة حتى لو دخلوا جحر ضب لدخاتموا قالوا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن وروى البخاري في صحيحه عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى تأخذ أمي ما أخذ القرون شرّاً بشرب وذراعاً بذراع ف قيل يا رسول الله كفارس والروم قال ومن الناس إلا أولئك فأخبر أنه سيكون في أمته مضاهة لليهود والنصارى وهم أهل الكتاب ومضاهة لفارس والروم وهم الأعاجم (وقد) كان صلى الله عليه وسلم ينهى عن التشبه بهؤلاء وهؤلاء وليس هذا اخباراً عن جميع الامّة بل قد تواتر عنه أنه قال لا تزال من أمي طائفة ظاهرة على الحق حتى تقوم الساعة وأخبر صلى الله عليه وسلم أن الله لا يجمع هذه الامّة على ضلالة وإن الله لا يزال يفرس في هذا الدين غرساً يستعملهم فيه بطاعته فلم يخبره الصدوق أن في أمته قوماً متمسكين بهدي الذي هو دين الاسلام محضاً وقوماً منحرفين الى شعبة من شعب اليهود أو الى شعبة من شعب النصارى وإن كان الرجل لا يكفر بكل الانحراف بل وقد لا يفسق أيضاً بل قد يكون الانحراف كفراً وقد يكون فسقاً وقد يكون سيئاً وقد يكون خطأ وهذا الانحراف أمر تتقاضاه الطباع وزينه الشيطان فلذلك أمر العبد بدوام دعاء الله سبحانه بالهداية الى الاستقامة التي لا يهودية فيها ولا نصرانية أصلاً (وأنا أشير) الى بعض أمور أهل الكتاب والأعاجم التي ابتليت بها هذه الامّة ليجتنب المسلم الخفيف الانحراف عن الصراط المستقيم الى صراط المفضوب عليهم أو الضالين \* قال الله سبحانه (ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم) الآية فندم اليهود على ما حسدوا المؤمنين على الهدى والعلم (وقد) يتلى بعض المنتسبين الى العلم وغيرهم بنوع من الحسد لمن هداه الله لعلم أو عمل صالح وهو خُلق مذموم مطلقاً وهو في هذا الموضع من أخلاق المفضوب عليهم \* قال سبحانه (إن الله لا يحب كل مختال فخور الذين يخجلون ويأمرون الناس بالبخل ويكتمون ما آتاهم الله من فضله) فوسفهم بالبخل الذي هو البخل بالعلم والبخل بالمال وإن كان السياق يدل على أن البخل بالعلم هو المقصود الأكبر فذلك

وصنهم بكتبان العلم في غير آية مثل قوله تعالى ( وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه ) الآية وقال تعالى ( إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى ) الآية وقال ( إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب ) الآية وقال تعالى ( وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا ) الآية فوصف المفضوب عليهم بأنهم يكتُمون العلم تارة بخلا به وتارة اعتياضاً عن إظهاره بالدنيا وتارة خوفاً أن يخرج عليهم بما أظهروه منه ( وهذا ) قد ابتلى به طوائف من المنتسبين إلى العلم فأنهم تارة يكتُمون العلم بخلا به وكراهة أن ينال غيرهم من الفضل ماله وتارة اعتياضاً برياسة أو مال ويخاف من إظهاره انتقاص رياسته أو نقص ماله وتارة يكون قد خالف غيره في مسألة أو اعترى إلى طائفة قد خولفت في مسألة فيكتم من العلم ما فيه حجة لخالفه وإن لم يتيقن أن مخالفته مبطل ( ولهذا ) قال عبد الرحمن بن مهندى وغيره أهل العلم يكتُمون ما لهم وعليهم وأهل الأهواء لا يكتُمون إلا ما لهم وليس الغرض تفصيل ما يجب وما يستحب بل الغرض التنبيه على جماع ينتظن اللبيب بها لما ينفعه الله به قبل تعالى ( وإذا قيل لهم آمنوا بما أنزل الله قالوا نؤمن بما أنزل علينا ويكفرون بما وراءه ) الآية بعد أن قال ( وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين ) فوصف اليهود بأنهم كانوا يعرفون الحق قبل ظهور الناطق به والداعي إليه فلما جاءهم الناطق به من غير طائفة يهودها لم يتقادوا له فأنهم لا يقبلون الحق إلا من الطائفة التي هم منتسبون إليها مع أنهم لا يتبعون مآزيمهم في اعتقاداتهم وهذا يبتلى به كثير من المنتسبين إلى طائفة معينة في العلم أو الدين من المنتهية أو المنصوفة وغيرهم أو إلى رئيس معظم في الدين غير النبي صلى الله عليه وسلم فأنهم لا يقبلون من الدين رأياً ورواية إلا ما جاءت به طائفتهم ثم أنهم لا يعللون ما توجه طائفتهم مع أن دين الإسلام يوجب اتباع الحق مطلقاً رواية ورأياً من غير تعيين شخص أو طائفة غير الرسول صلى الله عليه وسلم ( وقال ) تعالى في صفة المفضوب عنهم ( يحرفون الكلم عن مواضعه ويولون ألسنتهم بالكتاب لتحسبوه من الكتاب وما هم من الكتاب ) والتحريف قد فسر تحريف التنزيل وتحريف التأويل ( فأما ) تحريف التأويل فكثير جداً وقد ابتليت به طوائف من الأمة ( وأما ) تحريف التنزيل فقد وقع فيه كثير من الناس يحرفون أمانات الرسول ويروون أحاديث بروايات منكرة وإن كان الجواب يذفعون ذلك وربما تطاول بعضهم إلى تحريف التنزيل وإن لم يمكنه ذلك كما قرأ بعضهم وكلهم الله موسى تكلموا وأما إلى السنة بما يظن أنه من عند الله فكوضع الوضعين الأحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أقامه ما يظن أنه حجة في الدين وليس بحجة وهذا الضرب من نوع أخلاق اليهود وذمها كثير لمن تدير في كتاب الله وسنة رسوله ثم نظر بنور الإيمان إلى ما وقع في الأمة من الأحداث ( فقال ) سبحانه عن النصارى ( يا أهل الكتاب لا تغالوا في دينكم ولا تقولوا على الله إلا الحق إنما المسيح عيسى ابن مريم ) الآية وقال ( لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم ) إلى غير ذلك من المواضع ثم إن الغلو في الأنبياء والصالحين قد وقع في طوائف من

ضلال المتعبدة والمتصوفة حتى خالط كثيرا منهم من مذاهب الحلول والاتحاد ما هو أقبح من قول  
النصارى أو مثله أو دونه \* قال تعالى ( اتخذوا أجارهم ورجبانهم أرأيتا من دون الله والمسيح ابن  
مريم ) الآية وفسره النبي صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم رضى الله عنه بأنهم أحلوا لهم الحرام  
فأطاعوهم وحرّموا عليهم الحلال فاتبعوهم وكثير من أتباع المتعبدة يطيع بعض المعظمين عنده في كل  
ما يأمر به وإن تضمن تحايل حرام وتحريم حلال \* وقال سبحانه عن الضالين ( ورجبانية ابتدعوها  
ما كتبنا عليهم إلا ابتغاء رضوان الله ) وقد ابتلى طوائف من المسلمين من الرهبانية البتة بما الله به عليهم  
وقال سبحانه ( قل الذين غلبوا على أمرهم لننخذنهم مسجداً ) فكان الضالون بل والمغضوب عليهم  
يبنون المساجد على قبور الأنبياء والصالحين ( وقد ) نبى النبي صلى الله عليه وسلم أمته عن ذلك في غير  
موضع حتى في وقت منارقه الدنيا باني هو وأمي ثم ان هذا قد ابتلى به كثير من هذه الامة ثم ان  
الضالين نجد عامة دينهم إنما يقوم بالأصوات المطربة والصور الجميلة فلا يهتمون في أمر دينهم باكثر من  
تلحين الاصوات ثم إنك تجد أن قد ابتليت هذه الامة من اتخاذ السماع المطرب بسماع القصائد وإصلاح  
القلوب والاحوال به ما فيه مضاهة لبعض حال الضالين ( وقال ) سبحانه ( وقالت اليهود ليست النصارى  
على شيء وقالت النصارى ليست اليهود على شيء ) فخير أن كل واحدة من الامتين تجحد كل ما لاخرى  
عليه وأنت تجد كثيراً من المتفقه اذا رأى المتصوفة والمتعبدة لا يراهم شيئاً ولا يعدم الإجمالا ذللاً  
ولا يعتقد في طريقهم من العلم والهدى شيئاً وترى كثيراً من المتصوفة والمتفقه لا يرى الشريعة والعلم  
شيئاً بل يرى أن المتسلك بهما منقطع عن الله وأنه ليس عند أهلها بما يقع عند الله شيء وإنما الصواب أن  
مجاهة به الكتاب والسنة من هذا وهذا حق وما خالف الكتاب والسنة من هذا وهذا باطل وأما  
مباشرة فارس والروم فقد دخل منه في هذه الامة من الآثار الرومية قولاً وعملاً والآثار الفارسية قولاً  
وعملاً ما لا يخفى فيه على مؤمن عايم بدين الاسلام وبما حدث فيه وليس الغرض هنا تفصيل الامور التي  
وقعت في الامة مما تضارع طريق المغضوب عليهم أو الضالين وإن كان بعض ذلك قد يقع مغفوراً لصاحبه  
اما لاجتهاد أخطأ فيه واما لحينات تحت السيئات أو غير ذلك وإنما الغرض أن يتبين ضرورة العبد  
وفاقته إلى هداية الصراط المستقيم وأن يفتح له باب إلى معرفة الانحراف ثم إن الصراط المستقيم هو أمور  
باطنة في القلب من اعتقادات وإرادات وغير ذلك وأمور ظاهرة من أقوال وأفعال قد تكون عبادات  
وقد تكون أيضاً عادات في الطعام واللباس والنكاح والمسكن والاجتماع والافتراق والسرور والاقامة  
والركوب وغير ذلك وهذه الامور الباطنة والظاهرة بينهما ارتباط ومناسبة مما يقوم بالقلب من الشعور  
والحال يوجب أموراً ظاهرة وما يقوم بالظاهر من سائر الاعمال يوجب للقلب شعوراً وأحوالاً وقد  
بيعت الله محمداً صلى الله عليه وسلم بالحكمة التي هي سنته وهي الشريعة والمناهج الذي شرعه له فكان من  
هذه الحكمة أن شرع له من الاعمال والاقوال ما يبين سبيل المغضوب عليهم والضالين فأمر بمخالفتهم

في الهدى الظاهر وإن لم يظهر لكثير من الخلق في ذلك مفسدة لامور منها أن المشاركة في الهدى الظاهر  
 ثورت تناسياً وتشاكلاً بين المتشابهين يقود إلى موافقة مافى الاخلاق والاعمال وهذا أمر محسوس فان  
 اللابس ثياب أهل العلم مثلاً يجد من نفسه نوع انضمام اليهم واللاابس ثياب الجند المقاتلة مثلاً يجد في  
 نفسه نوع تخلق باخلاقهم ويصير طبعه متقاضياً لذلك إلا أن يمنع مانع ومنها أن المخالفة في الهدى الظاهر  
 توجب مباينة ومفارقة توجب الانقطاع عن موجبات الغضب وأسباب الضلال والانعطاف على أهل  
 الهدى والرضوان وتحقق ما قطع الله من الموالاة بين جنده المفاحين وأعدائه الخاسرين وكلما كان القلب  
 أتم حياة وأعرف بالاسلام الذي هو الاسلام لست أعنى مجرد التوسم به ظاهراً أو باطناً بمجرد الاعترافات  
 من حيث الجملة كان إحساسه بمفارقة اليهود والنصارى باطناً أو ظاهراً أتم وبعمد عن أخلاقهم الموجودة  
 في بعض المسلمين أشد ومنها أن مشاركتهم في الهدى الظاهر توجب الاختلاط الظاهر حتى يرتفع التمييز  
 ظاهراً بين المهديين المرزيين وبين المضبوط عليهم والضالين إلى غير ذلك من الاسباب الحكيمية هذا  
 إذا لم يكن ذلك الهدى الظاهر إلا مباحاً محضاً لو تجرد عن مشابهتهم فاما ان كان من موجبات كفرهم  
 كان شعبة من شعب الكفر فوافقهم فيه موافقة في نوع من أنواع معاصيهم فهذا أبل ينبغي أن يتعلم  
 له والله أعلم

### فصل في

لما كان الكلام في المسئلة الخاصة قد يكون مندرجاً في قاعدة عامة بدأنا بذكر بعض مادل من الكتاب  
 والسنة والاجماع على الامر بمخالفة الكفار والنهي عن مشابهتهم في الجملة سواء كان ذلك عاماً في جميع  
 الانواع المخالفة أو خاصاً ببعضها وسواء كان أمر إيجاب أو أمراً استيجاب ثم أتبعنا ذلك بما يدل على النهي  
 عن مشابهتهم في أعيادهم خصوصاً وهنا نكتة قد نهت عليها في هذا الكتاب وهو أن الامر بموافقة قوم  
 أو بمخالفتهم قد يكون لان نفس قصد موافقتهم أو نفس موافقتهم مصلحة وكذلك نفس قصد مخالفتهم  
 أو نفس مخالفتهم مصلحة بمعنى أن ذلك الفعل يتضمن مصلحة للعبد أو مفسدة وإن كان ذلك الفعل  
 الذي حصلت به الموافقة أو المخالفة لو تجرد عن الموافقة والمخالفة لم يكن فيه تلك المصلحة أو المفسدة  
 ولهذا نحن نتفخ بنفس متابعتنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والسابقين في أعمال لولا أنهم فعلوها لربما  
 قد كان لا يكون لنا مصلحة لا يورث ذلك من محبتهم وأتلاف قلوبنا بقلوبهم وإن كان ذلك يدعو إلى موافقتهم  
 في أمور أخرى إلى غير ذلك من القوائد كذلك قد تنضرر بموافقتنا الكافرين في أعمال لولا أنهم  
 يفعلونها لم تنضرر بفعلها وقد يكون الامر بالموافقة والمخالفة لان ذلك الفعل الذي يوافق فيه أو يخالف  
 يتضمن للمصلحة والمفسدة ولولم يفعلوه لكن عبر عنه بالموافقة والمخالفة على سبيل الدلالة والتعريف

فتكون موافقتهم دليلاً على المفسدة ومخالفتهم دليلاً على المصلحة واعتبار الموافقة والمخالفة على هذا التقدير من باب قياس الدلالة وعلى الاول من باب قياس العلة وقد يجتمع الامر ان أغنى الحكمة الناشئة من نفس الفعل الذي وافقناهم أو خالفناهم فيه ومن نفس مشاركتهم فيه وهذا هو الغالب على الموافقة والمخالفة المأمور بهما والمنهى عنهما فلا بد من التفطن لهذا المعنى فإنه به يعرف معنى نهى الله لنا عن اتباعهم وموافقتهم مطلقاً ومقيداً (واعلم) أن دلالة الكتاب على خصوص الاعمال وتقاضيلها إنما يقع بطريق الاجمال والعموم أو الاستلزام وإنما السنة هي التي تفسر الكتاب وتبينه وتدل عليه وتبرر عنه فحين نذكر من آيات الكتاب ما يدل على أصل هذه القاعدة في الجملة ثم تتبع ذلك بالاخبار المفسرة في أثناء الآيات بعدها \* قال الله سبحانه (ولقد آتينا بني إسرائيل الكتاب والحكم والنبوة) إلى قوله (والله ولي المتقين) أخبر سبحانه أنه أنعم على بني إسرائيل بنعم الدين والدنيا وانهم اختلفوا بعد مجيء العلم بغيراً من بعضهم على بعض ثم جعل محمد صلى الله عليه وسلم على شريعة من الامر شرعاً له وأمره باتباعها ونهاه عن اتباع أهواء الذين لا يعلمون وقد دخل في الذين لا يعلمون كل من خالف شريعته وأهواءهم وهو ما يهوونه وما عليه المشركون من هديه الظاهر الذي هو من موجبات دينهم الباطل وتوابع ذلك فهم يهوونه وموافقهم فيه اتباع لما يهوونه ولهذا يفرح الكافرون بموافقة المسلمين في بعض أمورهم ويسرون به ويودون أن نؤيدوا ما لا عظماء ليحصل ذلك ولو فرض أن ليس الفعل من اتباع أهوائهم فلا ريب أن مخالفتهم في ذلك أحسن لمادة متابعتهم في أهوائهم وأعون على حصول مرضات الله في تركها وأن موافقتهم في ذلك قد تكون ذريعة إلى موافقتهم في غيره فإن من حام حول الحمى أوشك أن يواقه وأى الامرين كان حصل المقصود في الجملة وان كان الاول أظهر ومن هذا الباب قوله سبحانه (والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما أنزل اليك ومن الاحزاب من يذكر بعضه) إلى قوله (مالك من الله من ولي ولا واق) والضمير في أهوائهم يعود والله أعلم إلى ما تقدم ذكره وهم الاحزاب الذين يشركون بعضه فتدخل في ذلك كل من أذكر شيئاً من القرآن من يهودى أو نصرانى أو غيرها وقد قال (ولئن اتبعت أهواءهم بعد ماجاهك من العلم) ومتابعتهم فيما يختصون به من دينهم وتوابع دينهم اتباع لأهوائهم بل يحصل اتباع أهوائهم بما هو دون ذلك ومن هذا أيضاً قوله تعالى (ولين رضى عنك اليهود ولا النصارى حتى تتبع ملثهم قل إن هدى الله هو الهدى ولئن اتبعت أهواءهم بعد الذى جاءك من العلم مالك من الله من ولي ولا نصير) فانظر كيف قال في الخبر ماتهم وفي النهى أهواءهم لان التوهم لا يرضون الا باتباع المنة مطلقاً والزجر وقع عن اتباع أهوائهم في قليل أو كثير ومن المعلوم أن متابعتهم في بعض ما هم عليه من الدين نوع متابعة لهم في بعض ما يهوونه أو مظنة لمتابعتهم فيما يهوونه كما تقدم ومن هذا الباب قوله سبحانه (ولئن أتيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلتك وما أنت بتابع قبلتهم وما بعضهم يتابع قبلة بعض ولئن اتبعت أهواءهم من بعد ماجاهك من العلم أنك إذاً لمن الظالمين)

إلى قوله (وحينما كنتم قولوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة إلا الذين ظلموا منهم) قال غير واحد من السلف معناه: لئلا يحتج اليهود عليكم بالواقعة في القبلة فيقولون قد وافقونا في قبلتنا فيوشك أن يوافقونا في ديننا فقطع الله بمخالفتهم في القبلة هذه الحجة إذ الحجة اسم لكل ما يحتج به من حق وباطل إلا الذين ظلموا منهم وهم قريش فانههم يقولون عادوا إلى قبلتنا فيوشك أن يعودوا إلى ديننا فبين سبحانه ان من حكمة نسخ القبلة وتغييرها مخالفة الكافرين في قبلتهم ليكون ذلك أقطع لما يطعمون فيه من الباطل ومعلوم أن هذا المعنى ثابت في كل مخالفة وموافقة فإن الكافر إذا اتبع في شيء من أمره كان له من الحجة مثل ما كان أو قريب مما كان لليهود من الحجة في القبلة وقال سبحانه (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات) وهم اليهود والنصارى الذين اختلفوا على أكثر من سبعين فرقة ولهذا نهى عن مشابهتهم في نفس التفرق والاختلاف مع أنه قد أخبر أن أمته ستفرق على ثلاث وسبعين فرقة مع أن قوله لا تكن مثل فلان قد يعم بمثالته بطريق اللفظ أو المعنى وإن لم يعم دل على أن جنس مخالفتهم وترك مشابهتهم أمر مشروع ودل على أن كل ما بعد الرجل عن مشابهتهم فيما لم يشرع لنا كان أبعد عن الوقوع في نفس المشابهة المهي عنها وهذه مصلحة جليلة وقال سبحانه لموسى وهرون (فاسقيا ولا تبعا سبيل الذين لا يعلمون) وقال موسى لأخيه هرون اخلفني في قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين) وقال تعالى (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين) إلى غير ذلك من الآيات وما هم عليه من الهدى والعمل هو من سبيل غير المؤمنين ومن سبيل المفسدين والذين لا يعلمون وما يقدر عدم اندراجهم في العموم قاله ثابت عن جنسه فيكون مفارقة الجنس بالكلية أقرب إلى ترك المنهى ومقاربه في مظنة وقوع المنهى عنه قال سبحانه (وأزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه فاحكم بينهم بما أزل الله ولا تتبع أهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة ولكن ليبلوكم في آياتكم) إلى قوله (ولا تتبع أهواءهم واحذرهم أن يفتنوك عن بعض ما أزل الله إليكم) ومتابعهم في هديهم هي من اتباع ما يهوونه أو مظنة لاتباع ما يهوونه وتركها معونة على ترك ذلك وحسم مساعدة متابعتهم فيا يهوونه (واعلم) أن في كتاب الله من المنهى عن مشابهة الأمم الكافرة وقصصهم التي فيها عبرة لنا بترك ما فعلوه كثير مثل قوله لما ذكر ما فعله بأهل الكتاب من التلئ (فاعتبروا يا أولي الأبصار) وقوله (لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب) وأمثال ذلك ومنه ما يدل على مقصودنا ومنه ما فيه إشارة وتقييم للمقصود ثم متى كان المقصود بيان أن مخالفتهم في عامة أمورهم أصلح لنا فجميع الآيات دالة على ذلك وإن كان المقصود أن مخالفتهم واجبة علينا فهذا إما يدل عليه بعض الآيات دون بعض ونحن ذكرنا ما يدل على أن مخالفتهم مشروعة في الجملة إذ كان هو المقصود هنا وأما تمييز دلالة الوجوب أو الواجب عن غيرها وتمييز الواجب عن غيره فليس هو الغرض هنا وسنذكر أن شاء الله أن مشابهتهم في أعيادهم

من الأمور المحرمة فإنه هو المسئلة المقصودة بعينها وسائر المسائل إنما جلبها تقرير القاعدة الكلية العظيمة المنفعة قال الله عز وجل ( المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالنكر وينهون عن المعروف ويقبضون أيديهم نسوا الله فنسيهم ان المنافقين هم الفاسقون وعد الله المنافقين والمنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها هي حسبهم ولعنهم الله ولهم عذاب مقيم كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالاً وأولاداً فاستمتعوا بخلاقتهم فاستمتعتم بخلاقتكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقتهم وخضتم كالأذى خاضوا أولئك حببوا أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون ألم يأتهم نبأ الذين من قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم إبراهيم وأصحاب مدين والمؤتفكات أتتهم رسلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة ويطيعون الله ورسوله أولئك سيرهم الله ان الله عزيز حكيم وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة في جنات عدن ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم يأبى الله النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم جهنم وبئس المصير ) بين الله سبحانه وتعالى في هذه الآيات أخلاق المنافقين وصفاتهم وأخلاق المؤمنين وصفاتهم وكلا الفريقين مظهر للإسلام وععد المنافقين المظهرين للإسلام مع هذه الأخلاق والكافرين المظهرين للكفر نار جهنم وأمر نبيه بجهاد الطائفتين ومنذ بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم وهاجر الى المدينة صار الناس ثلاثة أصناف مؤمن ومنافق وكافر فالما الكافر وهو المظهر للكفر فأمره بين وإما الغرض هنا متعلق بصفات المنافقين المذكورة في الكتاب والسنة فإنها هي التي تخاف على أهل القبلة فوصف الله سبحانه المنافقين بأن بعضهم من بعض وقال في المؤمنين بعضهم أولياء بعض وذلك لان المنافقين تشابهت قلوبهم وأعمالهم وهم مع ذلك تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى فليست قلوبهم متوادة متوالية الا مادام الغرض الذي يؤمنونه مشتركاً بينهم ثم يتغلب بعضهم عن بعض بخلاف المؤمن فإنه يحب المؤمن وينصره بظهر الغيب وان تنامت بهم الديار وتبعد الزمان ثم وصف سبحانه كل واحدة من الطائفتين بأعمالهم في أنفسهم وفي غيرهم وكلمات الله جوامع وذلك أنه لما كانت أعمال المرء المتعلقة بدينه قسمين أحدهما أن يعمل ويترك والثاني أن يأمر غيره بالفعل والترك ثم فعله اما أن يختص هو بنفعه أو ينفع به غيره فصارت الاقسام ثلاثة ليس لها رابع أحدها ما يقوم بالعمل ولا يتعلق بغيره كالصلاة مثلا والثاني ما يمله لنفع غيره كالزكاة والثالث ما يأمر غيره أن يفعله فيكون الفسير هو العامل وحظه هو الامر به فقال سبحانه في وصف المنافقين يأمرون بالنكر وينهون عن المعروف وبإزائه في وصف المؤمنين يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر والمعروف اسم جامع لكل ما يحبه الله من الإيمان والعمل الصالح والمنكر اسم جامع لكل ما نهى الله عنه ثم قال ويقبضون أيديهم قال مجاهد يقبضونها عن الاتفاق في سبيل الله وقال قتادة يقبضون أيديهم عن كل خير فجاهد أشار الى النفع بلال وقادة أشار الى النفع بلال والبدن وقبض اليد عبارة عن الإمساك

كما في قوله تعالى (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط) وفي قوله (وقالت اليهود يد الله مغلولة غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا بل يداه مبسوطتان ينفق كيف يشاء) وهي حقيقة عرفية ظاهرة من اللفظ أو مجاز مشهور وبإزاء قبض أيديهم قوله في المؤمنين يؤتون الزكاة فان الزكاة وان كانت قد صارت حقيقة عرفية في الزكاة المفروضة فانها اسم لكل فاعل للخلق من فاعل بدني أو مالى فالوجهان هنا كالوجهين في قبض اليد ثم قال نسوا الله فنسبهم ونسيان الله ترك ذكره وبإزاء ذلك في صفة المؤمنين يقيمون الصلاة فان الصلاة أيضاً تم الصلاة المفروضة والتطوع وقد يدخل فيها كل ذكر الله اما لفظاً واما معنى قال ابن مسعود رضى الله عنه مادمت تذكر الله فانت في صلاة وان كنت في السوق وقال معاذ بن جبل مداواة العلم تسبيح ثم ذكر ما وعد الله به المنافقين والكفار من النار في الآخرة ومن اللعنة ومن العذاب المقيم وبإزائه ما وعد الله المؤمنين من الجنة والرضوان ومن الإرحمة ثم في ترتيب الكلمات وألفاظها أسرار كثيرة ليس هنا موضعها وإنما الغرض تمهيد قاعدة لما سنذكره ان شاء الله وقد قيل ان قوله ولهم عذاب مقيم إشارة الى ما هو لازم لهم في الدنيا والآخرة من الآلام النفسية غما وحزنا وقسوة وظلمة قلب وجهلا فان للكفر والمعاصي من الآلام الماحلة الدائمة ما لله به عليم ولهذا تجد غالب هؤلاء لا يطيعون عيشهم الا بما يزيل العقل ويلهى القلب من تناول مسكر أو رؤية ملة أو سماع مطرب ونحو ذلك وبإزاء ذلك قوله في المؤمنين أولئك سيرحهم الله فان الله يجعل للمؤمنين من الرحمة في قلوبهم وغيرها بما يحبونه من حلالة الايمان ويدوقونه من طعمه وانشرح صدورهم للإسلام الى غير ذلك من السرور بالايمان والعلم والعمل الصالح بما لا يمكن وصفه قال سبحانه في تمام خبر المنافقين (كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالاً وأولاداً) وهذه الكاف قد قيل انها رفيع خبر مبتدا مخوف تقديره أتم كالذين من قبلكم وقيل نصب بفعل مخوف تقديره فعلتم كالذين من قبلكم كما قال النمر بن تولب كاليوم مطلوبوا ولا طالباً أى لم أر كاليوم والتشبيه على هذين القولين في أعمال الذين من قبل وقيل ان التشبيه في العذاب ثم قيل العامل مخوف أى لعنهم وعذبهم كما لعن الذين من قبلكم وقيل وهو أجود بل العامل ما تقدم أى وعد الله المنافقين كوعد الذين من قبلكم ولعنهم كل من الذين من قبلكم ولهم عذاب مقيم كالذين من قبلكم فحلها نصب ويجوز أن يكون رفعا أى عذاب كعذاب الذين من قبلكم وحقيقة الامر على هذا القول أن الكاف تناوؤها عاملان ناسبان أو نائب ورافع من جنس قولهم أكرمت وأكرمتي زيد والنحويون لهم فيما اذا لم يختلف العامل كقولك أكرمت وأعطيت زيدا قولان أحدهما وهو قول سيويه وأصحابه ان العامل في الاسم هو أحدهما وان الآخر حنف معموله لانه لا يرى اجتماع عاملين على متعول واحد والثاني قول الفراء وغيره من الكوفيين ان الفعلين عملا في هذا الاسم وهو يرى ان العاملين يعاملان في المتعول الواحد وعلى هذا اختلافهم في نحو قوله عن اليمين وعن النبال قعيد وأمثاله فبلى قول الاولين يكون التقدير وعد الله المنافقين النار كوعد الذين من قبلكم ولهم عذاب مقيم كالذين من قبلكم

أو كذاب الذين من قبلكم ثم حذف اثنان من هذه المعمولات لدلالة الآخر عليه وهم يستحسنون حذف الاولين وعلى القول الثاني يمكن أن يقال الكاف المذكورة بعينها هي المتعلقة بقوله وعد وقوله لعن وقوله ولهم عذاب مقيم لان الكاف لا يظهر فيها اعراب وهذا على القول بان عمل الثلاثة النصب ظاهر واذا قيل ان الثالث يعمل الرفع فوجهه ان العمل واحد في اللفظ اذ التعلق تعلق مبنوى لا نظمي واذا عرفت أن من الناس من يجعل التشبيه في العمل ومنهم من يجعل التشبيه في العذاب فالقولان متلازمان اذ المشابهة في الموجب تقتضي المشابهة في الموجب وبالعكس فلا خلاف معنوى بين القولين وكذلك ما ذكرناه من اختلاف النحويين في وجود الحذف وعدمه إنما هو اختلاف في تعليقات وماخذ لا يقتضى اختلافا في اعراب ولا في معنى فاذا احسن أن تتعلق الكاف بمجموع ما تقدم من العمل والجزاء فيكون التشبيه فيهما لفظيا وعلى القولين الاولين يكون قد دل على أحدهما لفظاً وعلى الآخر لزوماً وان سلكت طريقة الكوفيين على هذا كان أبلغ وأحسن فان لفظ الآية يكون قد دل على المشابهة في الامرين من غير حذف والا فيضمر حالكم كحال الذين من قبلكم ونحو ذلك وهو قول من قدره أتم كالذين من قبلكم ولا يسع هذا المكان بسطاً أكثر من هذا فان الغرض متعلق بغيره وهذه المشابهة في عولاء بازاء ما وصف الله به المؤمنين من قوله ويطيعون الله ورسوله فان طاعة الله ورسوله تنافي مشابهة الذين من قبلكم قال سبحانه (كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالاً وأولاداً فاستمتعوا بخلاقتهم فاستمتعتم بخلاقتكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلاقتهم وخضتم كالذي خاضوا) فالخطاب في قوله كانوا أشد منكم قوة وقوله فاستمتعتم ان كان للمناقضين كان من باب خطاب التلوين والانفات وهذا انتقال من الغيبة الى الحضور كما في قوله الرحمن الرحيم مالك يوم الدين إياك نعبد وإياك نستعين ثم حصل الانتقال من الخطاب الى الغيبة في قوله أولئك حببتم أعمالهم وكما في قوله حتى اذا كنتم في ذلك وجرين بهم برح طيبة وفرحوا بها وقوله وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان أولئك هم الراشدون فان الضمير في قوله أولئك حببتم أعمالهم الاظهر أنه عائد الى المستمعين الخائضين من هذه الامة كقوله فيما بعد ألم يأتهم نبي الذين من قبلهم وان كان الخطاب لمجموع الامة المبعوث اليها فلا يكون الانذات الا في الموضع الثاني وأما قوله فاستمتعوا بخلاقتهم ففي تفسير عبد الرزاق عن معمر عن الحسن في قوله فاستمتعوا بخلاقتهم قال بدينهم وروى ذلك عن أبي هريرة رضى الله عنه وروى عن ابن عباس بنصيبهم من الآخرة في الدنيا وقال آخرون بنصيبهم من الدنيا قال أهل اللغة الخلاق هو النصيب والخط كانه ما خاف للانسان أى ما قدر له كما يقال القسم لما قسم له والنصيب لما نصب له أى أثبت ومنه قوله تعالى ماله في الآخرة من خلاق أى من نصيب وقول النبي صلى الله عليه وسلم إنما يلبس الحرير من لاخلق له في الآخرة والآية تم ما ذكره العلماء جميعهم فانه سبحانه قال كانوا أشد منكم قوة وأكثر أموالاً وأولاداً فذلك القوة التي كانت فيهم كانوا يستطيعون أن يعملوا بها للدنيا والآخرة وكذلك أموالهم وأولادهم وتلك

القوة والاموال والارلاد هو اخلاق فاستمتعوا بقوتهم وأموالهم وأولادهم في الدنيا ونفس الاعمال التي عملوها بهذه القوة والاموال هي دينهم وتلك الاعمال لو أرادوا بها الله والدار الآخرة لكان لهم ثواب في الآخرة عليها فمتنعهم بها أخذ حظوظهم العاجلة بها فدخل في هذا من لم يعمل الا لدنياه سواء كان جنس العمل من العبادات أو غيرها ثم قال سبحانه ( فاستمتعتم بخلافكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلافهم وخضتم كالذي خاضوا ) وفي الذي وجهان أحسنهما • أنهاضة المصدر أي كالخوض الذي خاضوه فيكون المائد عندوفا كما في قوله مما عملت أيدينا وهو كثير فاش في اللغة • والثاني أنه مفعلة الداعل أي كالفریق أو الصنف أو الخيل الذي خاضوه كالو قبل كالذين خاضوا وجمع سبحانه بين الاستمتاع بالخلاق وبين الخوض لان فساد الدين اما أن يقع بالاعتقاد الباطل والتكلم به أو يقع في العمل بخلاف الاعتقاد الحق والاول هو البدع ونحوها والثاني فسق الاعمال ونحوها والاول من جهة الشبهات والثاني من جهة الشهوات ولهذا كان السلف يقولون احذروا من الناس صنفين صاحب هوى قد فتنه هواه وصاحب دنيا أعمته دنياه وكانوا يقولون احذروا فتنة العالم الفاجر والعايد الجاهل فان فتنتهما فتنة لكل مفتون فهذا يشبه المغضوب عليهم الذين يعملون الحق ولا يتبعونه وهذا يشبه الضالين الذين يعملون بغير علم ووصف بعضهم أحمد بن حنبل فقال رحمه الله عن الدنيا ما كان أسيرها وبالمؤمنين ما كان أشبهه أنته البدع ففناها والدنيا فابها وقد وصف الله أئمة المتقين فقال ( وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون ) فبالصبر ترك الشهوات واليقين تدفع الشبهات ومنه قوله ( وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ) وقوله ( أولى الأيدي والأبصار ) ومنه الحديث المرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يحب البصير الناقد عند ورود الشهات ويحب العقل الكامل عند حلول الشهوات فتقوله سبحانه فاستمتعتم بخلافكم اشارة إلى اتباع الشهوات وهو داء العصاة وقوله وخضتم كالذي خاضوا اشارة إلى الشهوات وهو داء المبتدعة وأهل الاهواء والخصومات وكثيرا ما يجتمعان فتلى من تجدد في اعتقاده فساداً الا وهو مظهر في عمله وقد دلت الآية على أن الذين من قبل استمتعوا وخاضوا وهؤلاء فعلوا مثل أولئك ثم قوله فاستمتعتم وخضتم خبر عن وقوع ذلك في الماضي وهو ذم ان يفعله إلى يوم القيامة كسائر ما أخبر الله به عن الكفار والمنافقين عند مبث محمد صلى الله عليه وسلم فانه ذم ان حاله حالهم إلى يوم القيامة وقد يكون خبراً عن أمر دائم مستمر لانه وان كان بضمير الخطاب فهو كالضمير في نحو قوله اعبدوا واغسلوا واركعوا واسجدوا وآمنوا وكما أن جميع الموجودين في وقت النبي صلى الله عليه وسلم وبعده إلى يوم القيامة مخاطبون بهذا الكلام لانه كلام الله وانما الرسول مبلغ عنه وهذا مذهب عامة المسلمين وإن كان بعض من تكلم في أصول الفقه يعتقد ان الضمير انما يتناول الموجودين حين تبليغ الرسول وإن سائر الموجودين دخلوا بما علمناه بالأضرار من استواء الحكماء كالو خاطب النبي صلى الله عليه وسلم واحداً من الامة واما بالسنة واما بالاجماع وإما بالقياس فيكون كل من حصل منه هذا الاستمتاع

والخوض مخاطباً بقوله فاستمتم وخضتم وهذا أحسن القولين وقد توعده سبحانه هؤلاء المستمعين الخاضعين بقوله أولئك حبطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون وهذا هو المقصود هنا من هذه الآية وهو أن الله قد أخبر أن في هذه الأمة من استمتع بخلافه كما استمعت الأمم قبلاهم وخاض كالذي خاضوا وذمهم على ذلك وتوعدهم على ذلك ثم حضهم على الاعتبار بمن قبلهم فقال ألم يأتيهم نبي الذين من قبلهم قوم نوح وطاد وثمود الآية وقد قدمنا أن طاعة الله ورسوله في وصف المؤمنين بآراء ما وصف به هؤلاء من مشابهة القرون المتقدمة وذم من يفعل ذلك وأمره بجهاد الكفار والمنافقين بعد هذه الآية دليل على جهاد هؤلاء المستمعين الخاضعين ثم هذا الذي دل عليه الكتاب من مشابهة بعض هذه الأمة للقرون الماضية في الدنيا وفي الدين وذم من يفعل ذلك دلت عليه أيضاً سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأول هذه الآية على ذلك أصحابه رضي الله عنهم فغن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لتأخذن كما أخذت الأمم من قبلكم ذراعا بذراع وشبرا بشبر وباعا ببايع حتى لو أن أحداً من أولئك دخل جحر ضب لدخلتموه قال أبو هريرة أقرؤا أن شتم كالذين من قبلكم كانوا أشد منكم قوة الآية قالوا يا رسول الله كما صنعت فارس والروم وأهل الكتاب قال فهل الناس الأهم وعن ابن عباس في هذه الآية أنه قال ما أشبه الليلة بالبارحة هؤلاء بنو إسرائيل شهنا بهم وعن ابن مسعود أنه قال أتم أشبه الأمم ببني إسرائيل سنا وهديا تقيمون عملهم حنو القذة بالقذة غير أني لأدري أتعبدون العجل أم لا وعن حذيفة بن اليمان قال المنافقون الذين منكم اليوم شر من المنافقين الذين كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا وكيف قال أولئك كانوا يخفون نفاقهم وهؤلاء أعانوه وأما السنة فجاءت بالأخبار بمشابهتهم في الدنيا وذم ذلك والنهي عن ذلك وكذلك في الدين فلما الأول الذي هو الاستمتاع بالخلاق في الصحيحين عن عمرو بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبا عبيدة بن الجراح إلى البحرين يأتي بجزيتهما وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو دافع أهل البحرين وأمر عليهم العلاء بن الحضرمي فقدم أبو عبيدة بمثل من البحرين فسمعت الانصار يقدمون أبي عبيدة فوافوا صلاة الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف فعرضوا له فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآهم ثم قال أظنكم سمعتم أن أبا عبيدة قدم بشئ من البحرين فقالوا أجل يا رسول الله فقال أبشروا وأملوا ما يسركم فوالله ما النقر أخشى عليكم ولكن أخشى عليكم أن تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتهلككم كما أهلكتهم فقد أخبرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه لا يخاف فتنة النقر وإنما يخاف بسط الدنيا وتنافسها وأهلها وهذا هو الاستمتاع بالخلاق المذكور في الآية وفي الصحيحين عن عتبة بن عامر أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوماً فبلى على أهل أحد دلالة على الميت ثم انصرف إلى المنبر فقال إني فرط لكم وأنا شهيد عليكم وإني والله لا أنظر إلى حوضي الآن وإني أعطيت مفتاح خزائن الأرض

أو مفتاح الأرض وإني والله ما أخاف عليكم أن تتركوا بعدي ولكن أخاف عليكم أن تنافسوا فيها وفي رواية ولكني أخشى عليكم أن تنافسوا فيها وقتلوا قتل لكو كما هلك من كان قبلكم قال عقبه فكان آخر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا فتحت عليكم خزائن فارس والروم أي قوم أتم قال عبد الرحمن بن عوف نكون كما أمرنا الله عز وجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تنافسون ثم تحاسدون ثم تدابرون أو تنافسون أو غير ذلك ثم تنطلقون إلى مساكن المهاجرين فتحملوا بعضهم على رقاب بعض وفي الصحيحين عن أبي سعيد قال جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر وجلسنا حوله فقال إن ما أخاف عليكم بعدي ما يفتح من زهرة الدنيا وزينتها فقال رجل أو يأتي الخير بالشر يارسول الله قال فسكت عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل ما شأنك تكلم **الرسول** الله ولا يكلمك قال ورأينا أنه ينزل عليه فافق يسبح عنه الرضاء وقال أين هذا السائل وكأنه حمده فقال أنه لا يأتي الخير بالشر وفي رواية فقال أين السائل آنفاً أو خبر هو ثلاثاً إن الخير لا يأتي إلا بالخير وإن ما بنيت الربيع ما يقتل حبطاً أو يلم إلا أكلة الخضر فلما أكلت حتى إذا امتدت خاصرتها استقبلت عين الشمس فتلطت وبالت ثم رمت وإن هذا المال خضر خلو ونعم صاحب المسلم هولان أعطى منه المسكين واليتيم وابن السبيل أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه من يأخذه بغير حقه كالذي يأكل ولا يشبع ويكون عليه شأهدا يوم القيامة وروى مسلم في صحيحه عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الدنيا حلوة خضرة وإن الله سبحانه مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون فاتقوا الدنيا واتقوا النساء فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء فغدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فتنة النساء معللاً بأن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء وهذا نظير ما سنده من حديث معاوية عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إنما هلك بنو إسرائيل حين اتخذ هذه نساؤهم يعني وصل الشعر وكثير من مشابهات أهل الكتاب في أعيادهم وغيرها إنما يدعو إليها النساء (وأما الخوض) كالذي خاضوا فرونا من حديث الثوري وغيره عن عبد الرحمن بن زياد بن أنس الأفرقي عن عبد الله بن يزيد عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأتين على أمي ما أتي على بني إسرائيل حذو النعل بالنعل حتى إذا كان منهم من أتى أمه علانية كان من أمي من يصنع ذلك وإن بني إسرائيل تفرقت على ثنتين وسبعين ملة وتفرق أمي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار إلا ملة واحدة قالوا من هي يارسول الله قال ما أنا عليه اليوم وأصحابي رواه أبو عيسى الترمذي وقال هذا حديث غريب مفسراً نعرفه إلا من هذا الوجه وهذا الافتراق مشهور عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وسعد ومعاوية وعمرو بن عوف وغيرهم وإنما ذكرت حديث ابن عمرو لما فيه من المشابهة فعن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تفرقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة أو ثنتين وسبعين فرقة والنصارى مثل ذلك

وتفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَإِنْ مَاجِهَ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَعَنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَهْلَ الْكِتَابِينَ افْتَرَقُوا فِي دِينِهِمْ عَلَى ثَلَاثِينَ وَسَبْعِينَ مِلَّةً وَإِنْ هَذِهِ الْأُمَّةُ اسْتَفْتَرَقَ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً يَعْنِي الْأَهْوَاءَ كُلَّهَا فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً وَهِيَ الْجَمَاعَةُ وَقَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ أَخْرَجَ مِنْ أَمْتِي أَقْوَامٌ تَجَارَى بَيْنَهُمْ تِلْكَ الْأَهْوَاءُ كَمَا تَجَارَى الْكَلْبُ بِصَاحِبِهِ فَلَا يَبْقَى مِنْهُ عَرَقٌ وَلَا مَفْصَلٌ إِلَّا دَخَلَهُ وَاللَّهُ يَامْعُشَرُ الْعَرَبِ لَنْ لَمْ يَقُومُوا بِمَا جَاءَ بِهِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَفِيكُمْ مِنَ النَّاسِ أُخْرَى أَنْ لَا يَقُومَ بِهِ هَذَا حَدِيثٌ مَحْفُوظٌ مِنْ حَدِيثِ صَفْوَانَ بْنِ عَمْرٍو عَنْ الْأَزْهَرِيِّ عَبْدِ اللَّهِ الْحَرَّازِيِّ وَعَنْ أَبِي عَامِرٍ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَحْيَى عَنْ مَعَاوِيَةَ وَرَوَاهُ عَنْهُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْهُمْ أَبُو الْيَمَانِ وَبَقِيَّةُ وَأَبُو الْمَغِيرَةِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ فِي سَنَنِهِ وَقَدْ رَوَى ابْنُ مَاجِهَ هَذَا الْمَعْنَى مِنْ حَدِيثِ صَفْوَانَ بْنِ عَمْرٍو عَنْ رَاشِدِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ وَيُرْوَى مِنْ وَجْهٍ أُخْرَى قَدْ أَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِافْتِرَاقِ أُمَّتِهِ عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ فَرَقَةً وَاثْنَتَانِ وَسَبْعُونَ لَا رَيْبَ أَنَّهُمُ الَّذِينَ خَاضُوا تَكْوِيزَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ثُمَّ هَذَا الْاِخْتِلَافُ الَّذِي أَخْبَرَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَا فِي الدِّينِ فَقَطُّ وَأَمَا فِي الدِّينِ وَالْدُّنْيَا ثُمَّ قَدْ يُؤَلَّ إِلَى الدُّنْيَا وَقَدْ يَكُونُ الْاِخْتِلَافُ فِي الدُّنْيَا فَقَطُّ وَهَذَا الْاِخْتِلَافُ الَّذِي دَلَّتْ عَلَيْهِ هَذِهِ الْأَحَادِيثُ هُوَ غَائِبٌ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ سَبْحَانَهُ (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا) الْآيَةَ وَقَوْلَهُ (إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِعَابًا لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ) وَقَوْلَهُ (وَإِنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ) وَهُوَ مُوَافِقٌ لِمَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ فِي مَحَبِّهِ عَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ أَقْبَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي طَائِفَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ مِنَ الْعَالِيَةِ حَتَّى إِذَا مَرَّ بِمَسْجِدِ بَنِي مَعَاوِيَةَ دَخَلَ فَرَكَعَ فِيهِ رَكْعَتَيْنِ وَصَلَّيْنَا مَعَهُ وَدَعَا رَبَّهُ طَوِيلًا ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَيْنَا فَقَالَ سَأَلْتُ رَبِّي ثَلَاثًا فَاعْطَانِي اثْنَتَيْنِ وَمَنْعَنِي وَاحِدَةً سَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا يَهْلِكَ أَمْتِي بِلسُنَّةٍ فَاعْطَانِيهَا وَسَأَلْتُ رَبِّي أَنْ لَا يَهْلِكَ أَمْتِي بِالْفِرْقَانِ فَاعْطَانِيهَا وَسَأَلْتُهُ أَنْ لَا يَجْعَلَ بِأَسْهُمٍ بَيْنَهُمْ فَنَعْنِيهَا وَرَوَى أَيْضًا فِي مَحَبِّهِ عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ زَوَى لِي الْأَرْضَ فَارَأَيْتَ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا وَإِنْ أَمْتِي سَبِيلُكَ مَلِكُهَا مَا زَوَى مِنْهَا وَأَعْطَيْتَ الْكَثْرَيْنِ الْأَحْمَرَ وَالْأَبْيَضَ وَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي لَأَمْتِي أَنْ لَا يَهْلِكَ بِسُنَّةٍ عَامَةٍ وَإِنْ لَا يَسْطُرُ عَلَيْهِمْ عَدَاؤُا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحُ بِيَضَّتِهِمْ وَإِنْ قَالَ يَأْمُرُكَ إِذَا قَضَيْتَ قَضَاءَ فَانْهَ لَا يَرُدُّ وَإِنِّي اعْطَيْتُكَ لِأَمْتِكَ أَنْ لَا أَهْلِكُكُمْ بِسُنَّةٍ عَامَةٍ وَإِنْ لَا أَسْطُرُ عَلَيْهِمْ عَدَاؤُا مِنْ سِوَى أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحُ بِيَضَّتِهِمْ وَلَوْ اجْتَمَعَ عَلَيْهِمْ مِنْ بَاقِطَارِهَا أَوْ قَالَ مِنْ بَيْنِ أَقْطَارِهَا حَتَّى يَكُونَ بَعْضُهُمْ يَهْلِكُ بَعْضًا وَيَسْبِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَرَوَاهُ الْبَرْقَانِيُّ فِي مَحَبِّهِ وَزَادُوا أَنَّمَا أَخَافُ عَلَى أَمْتِي الْأَئِمَّةَ الْمُضَلِّينَ وَإِذَا وَقَعَ عَلَيْهِمُ السَّيْفُ لَمْ يَرْفَعْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَلَا يَقُومُ السَّاعَةَ حَتَّى يُلْحَقَ حَيٌّ مِنْ أَمْتِي بِالْمُشْرِكِينَ وَحَتَّى يَعْبُدَ قَتْلًا مِنْ أَمْتِي الْأَوْتَانَ وَإِنَّهُ سَيَكُونُ فِي أَمْتِي كِتَابُونَ ثَلَاثُونَ كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ لَا نَبِيَّ بَعْدِي وَلَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أَمْتِي عَلَى الْحَقِّ مَنْصُورَةٌ لَا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَلَهُمْ حَتَّى يَأْتِيَ أَمْرُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَهَذَا الْمَعْنَى مَحْفُوظٌ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ غَيْرِ وَجْهِ يُشِيرُ إِلَى أَنَّ الْفَرَقَةَ وَالْاِخْتِلَافَ لَا يَدُ مِنْ وَقُوعِهِمَا فِي الْأُمَّةِ وَكَانَ يَحْذَرُهُمْ لِيَنْجُو

منه ان شاء الله كما روى التزالي بن سبرة عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رجلاً قرأ آية سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ خلفاً فأخذت بيده فانطلقت به الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فمررت في وجه الكراهية وقال كلا كما يحسن ولا تختلفوا فان من كان قبلكم اختلفوا فهل كوا رواه مسلم نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الاختلاف الذي فيه جحد كل واحد من المختلفين ما مع الآخر من الحق لان كلا القارئ كان محسناً فيما قرأه وعلل ذلك بان من كان قبلنا اختلفوا فهل كوا ولهذا قال حذيفة لعثمان أدرك هذه الأمة لا تختلف في الكتاب كما اختلفت فيه الامم قبلهم لما رأى أهل الشام وأهل العراق يختلفون في حروف القرآن الاختلاف الذي نهى عنه رسول صلى الله عليه وسلم فافاد ذلك شيئين احدهما تحريم الاختلاف في مثل هذا والثاني الاعتبار بمن كان قبلنا والحذر من مشابهتهم (واعلم) ان أكثر الاختلاف بين الامم الذي يورث الاهواء تجسده من هذا الضرب وهو أن يكون كل واحد من المختلفين مصيباً فيما يشته أو في بعضه غلطاً في نفي ما عليه الآخر كما أن القارئين كل منهما كان مصيباً في القراءة بالحرف الذي علمه غلطاً في نفي حرف غيره فان أكثر الجمل انما يقع في النفي الذي هو الجحود والتكذيب لا في الاثبات لان احاطة الانسان بما يشته ايسر من احاطته بما ينفيه ولهذا نهيت الامم أن تضرب آيات الله بعضها ببعض لان مضمون الضرب الايمان باحدى الآيتين والكفر بالآخرى اذا اعتقد ان بينهما تضاداً اذ الضدان لا يجتمعان ومثل ذلك ما رواه مسلم أيضاً عن عبد الله بن رباح الانصاري أن عبد الله بن عمرو قال هجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً فسمعت أصوات رجلين اختلفا في آية فنخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف في وجهه الغضب فقال انما هلك من كان قبلكم من الامم باختلافهم في الكتاب فعلم غضبه بان الاختلاف في الكتاب سبب هلاك من قبلنا وذلك يوجب بحجة طريقهم في هذا عينا وفي غيره نوعاً . والاختلاف على ما ذكره الله في القرآن قسماً احدهما يذم الطائفتين جميعاً كما في قوله ( ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ) فجعل اهل الرحمة مستثنى من الاختلاف وكذلك قوله ( ذلك بان الله نزل الكتاب بالحق وان الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد ) وكذلك قوله ( وما اختلف الذين اتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ) وقوله ( ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات ) وقوله ( ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء ) وكذلك وصف اختلاف النصارى بقوله ( فاجبري بنيائهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة وسوف ينهيهم الله بما كانوا يصنعون ) واختلاف اليهود بقوله ( واللقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة كلما أوقدوا نارا للحرب اطفأها الله ) وقال ( فتقطعوا أمرهم بينهم زبراً كل حزب بما لديهم فرحون ) وكذلك النبي صلى الله عليه وسلم لما وصف ان الامم ستفتق على ثلاث وسبعين فرقة قال كلها في النار الا واحدة وهي الجماعة وفي الرواية الاخرى من كان على مثل ما أنا عليه اليوم وأصحابي فيبين ان عامة المختلفين هالكون من الجانبين الا فرقة واحدة وهم أهل السنة والجماعة وهذا الاختلاف المذموم من الطرفين يكون سبب تارة فساد التنية

لما في النفوس من البنى والحسد واردة العلو في الارض ونحو ذلك فيجب لذلك ذم قول غيرها أو فعله أو غلبته لتمييز عليه أو يجب قول من يوافقه في نسب أو منهب أو بلد أو صداقة ونحو ذلك لما في قيام قوله من حصول الشرف لها والزئاسة وما أكثر هذا في بني آدم وهذا ظلم وبكون سبه تارة جهل المختلفين بحقيقة الأمر الذي يتنازعان فيه أو الجهل بالدليل الذي يرشد به أحدهما الآخر أو جهل أحدهما بما مع الآخر من الحق في الحكم أو في الدليل وإن كان علما بما مع نفسه من الحق حكماً ودليلاً والجهل والظلم هما أصل كل شر كما قال سبحانه (وحملها الإنسان أنه كان ظلوماً جهولاً) أما أنواعه فهي في الأصل قسمان اختلاف تنوع واختلاف تضاد واختلاف التتبع على وجوه منه ما يكون كل واحد من القولين أو الفعلين حقاً مشروعيّاً كما في القرآنيّات التي اختلف فيها الصحابة حتى زجرهم عن الاختلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال كلا كما يحسن ومثله اختلاف الأنواع في صفة الأذان والاقامة والاستفتاح والتشهدات وصلوات الخوف وتكبيرات العيد وتكبيرات الجنازة إلى غير ذلك مما شرع جميعه وإن كان قد يقال إن بعض أنواعه أفضل ثم تجد لكثير من الأمة في ذلك من الاختلاف ما أوجب اقتتال طوائف منهم على شفع الأقامة وإبائها ونحو ذلك وهذا عين المحرم ومن لم يبلغ هذا المبلغ فتجد كثيراً منهم في قلبه من الهوى لأحد هذه الأنواع والأعراض عن الآخر أو التي عنه ما دخل به فيما نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم ومنه ما يكون كل من القولين هو في معنى القول الآخر لكنّ العبارتان مختلفتان كما قد يختلف كثير من الناس في ألفاظ الحدود وصيغ الأدلة والتعبيّن عن المسميات وتقسيم الأحكام وغير ذلك ثم الجهل أو الظلم يحمل على حمد إحدى المقتولين وذم الأخرى ومنه ما يكون المعنيان غيرين لكن لا يتباينان فهذا قول صحيح وإن لم يكن معنى أحدهما هو معنى الآخر وهذا كثير في المنازعات جداً ومنه ما يكون طرفتان مشروعتان ورجل أو قوم قد سلكوا هذه الطريق وآخرون سلكوا الأخرى وكلاهما حسن في الدين ثم الجدل أو الظلم يحمل على ذم أحدهما أو تفضيله بلا قصد صالح أو بلا علم أو بلا نية (وإما) اختلاف التضاد فهو القولان المتباينان إما في الأصول وإما في الفروع عند الجمهور والذين يقولون المصيب واحد والافن قال كل مجتهد مصيب فعنده هو من باب اختلاف التنوع لا اختلاف التضاد فهذا الخطب فيه أشد لأن القولين يتباينان لكن تجد كثيراً من هؤلاء قد يكون القول الباطل الذي مع منازعه فيه حقّاً ما أو معه دليل يقتضي حقّاً ما فيرد الحق في الأصل هذا كله حتى يبقى هذا مبطلاً في البعض كما كان الأول مبطلاً في الأصل كما رأيت لكثير من أهل السنة في مسائل القدر والصفات والصحابة وغيرهم وأما أهل البدعة فالامر فيهم ظاهر وكما رأيت لكثير من الفقهاء أو لاكثر المتأخرين في مسائل الفقه وكذلك رأيت كثيراً بين بعض المتفقهة وبعض المتصوفة وبين فرق المتصوفة ونظائره كثيرة ومن جعل الله له هداية ونوراً رأى من هذا ما يبين له به منفعة ما جاء في الكتاب والسنة من انتهى عن هذا وإشباعه وإن كانت القلوب الصحيحة تشكر هذا ابتداء لكن نور على نور وهذا القوم الذي

سببها اختلاف التنوع كل واحد من المختلفين مصيب فيه بلا تردد لكن التزم واقع على من بنى على الآخر فيه وقد دل القرآن على حمد كل واحدة من الطائفتين في مثل ذلك اذ لم يحصل بنى كما في قوله (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على اصولها فباذن الله) وقد كانوا اختلفوا في قطع الاشجار فقطع قوم وترك آخرون وكما في قوله (وداود وسليمان اذ يحكان في الحرب اذ نفثت فيه غم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان وكلا آتينا حكما وعلما) غفص سليمان بالنهم وأتي عليهما بالدم والحكم وكما في اقرار النبي صلى الله عليه وسلم يوم بني قريظة ان صلى العصر في وقتها وان آخرها الى ان وصل الى بني قريظة وكما في قوله اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله اجران واذا اجتهد ولم يصب فله اجر ونظارته كثيرة واذا جعلت هذا قسما آخر صار الاختلاف ثلاثة أقسام (واما القسم الثاني من الاختلاف المذكور في كتاب الله فهو ما حدى فيه احدى الطائفتين وهم المؤمنون وذم فيه الأخرى كما في قوله تعالى (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض) الى قوله ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا) فقوله لكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر حد لاحدى الطائفتين وهم المؤمنون وذم للأخرى وكذلك قوله (هذان خصمان اختصموا في ربهم فالذين كفروا قطع لهم ثياب من نار) الى قوله ان الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات) مع ما ثبت في الصحيح عن ابي ذر رضى الله عنه انها نزلت في المقتاتين يوم بدر على وحزة وعبيدة والذين بارزهم وهم عتبة وشيبة والوليدوا كثر الاختلاف الذى يؤول الى الاهواء بين الامة من القسم الاول وكذلك آل الى سفك الدماء واستباحة الاموال والعبادة والبغضاء لان احدى الطائفتين لا تعترف للأخرى بما معها من الحق ولا تنصفها بل تزيد على ما مع اتصها من الحق زيادات من الباطل والاخرى كذلك وكذلك جعل الله مصدره البغى في قوله (وما اختلف فيه الا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم) لان البغى مجاوزة الحد وذكر هذا في غير موضع من القرآن ليكون عبرة لهذه الامة وقريب من هذا الباب ما أخرجه في الصحيحين عن ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذروني ما تركتكم فانما حلكم من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على انبيائهم فاذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه واذا امرتكم بما رقاتوا منه ما استطعتم فامرهم بالامساك عما لم يؤمروا به معللا بان ديب هلاك الاولين انما كان كثرة السؤال ثم الاختلاف على الرسل بالعبصية كما أخبرنا الله عن بني اسرائيل من مخالفتهم أمر موسى في الجهاد وغيره وفي كثرة سؤالهم عن صفات البقرة لكن هذا الاختلاف على الانبياء وهو والله أعلم مخالفة للانبياء كما يقال اختلف الناس على الامير اذا خلفوه والاختلاف الاول مخالفة بعضهم بعضاً وان كان الامر ان ملازمين او ان الاختلاف عليه هو الاختلاف فيما بينهم فان اللفظ يحتمله ثم الاختلاف كله قد يكون في التزيل والحروف كما في حديث ابن مسعود وقد يكون في التأويل كيميحتمله حديث عبد الله بن عمرو فان حديث عمرو بن شعيب يدل على ذلك ان كانت هذه القصة قال احد في المسند حدثنا اسمعيل

حدثنا داود بن أبي هند عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن قرا كانوا جلوساً بباب النبي صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم ألم يقل الله كذا وكذا وقال بعضهم ألم يقل الله كذا وكذا فسمع ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج فكأنما فقيء في وجهه خب الرمان فقال ابهذا أمرتم أو بهذا بمنتم أن تضربوا كتاب الله بعضه ببعض إنما ضلت الأئمة قبلكم في مثل هذا أنكم لستم بما هاهنا في شيء أنظروا الذي أمرتكم به فاعملوا به والذي نهيتكم عنه فاتشوا عنه وقال حدثنا يونس حدثنا حماد بن مسleme عن حميد ومطرا لوراق وداود بن أبي هند أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج على أصحابه وهم يتنازعون في القدر فذكر الحديث وقال أحمد حدثنا أنس بن عياض حدثنا أبو حازم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال لقد جلست أنا وأخي مجلساً ما أحب أن لي به حر ألتئم أقبلت أنا وأخي وإذا مشيخة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوس عند باب من أبوابه فكرهنا أن نترك بينهم مجلسنا حجرة إذ ذكروا آية من القرآن فثاروا فيها حتى ارتفعت أصواتهم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطرباً قد احمر وجهه يرميهم بالتراب ويقول مهلاً يا قوم بهذا أهلكتم الأئمة من قبلكم باختلافهم على أنبيائهم وضربهم الكتب بعضها ببعض إن القرآن لم ينزل يكتب بعضه بعضاً وإنما نزل يصدق بعضه بعضاً فصرق منه فاعملوا به وما جعلتم منه فردوه إلى طائفة وقال أحمد حدثنا أبو معاوية حدثنا داود بن أبي هند عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذات يوم والناس يتكلمون في القدر قال فكأنما فقيءاً في وجهه خب الرمان من الغضب قال فقال لهم ما لكم تضربون كتاب الله بعضه ببعض بهذا هلك من كان قبلكم قال فما غبظت نفسي بمجلس فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم أشهده ما غبظت نفسي بذلك المجلس أي لم أشهده هذا حديث محفوظ عن عمرو بن شعيب رواه عنه الناس ورواه ابن ماجه في سننه من حديث أبي معاوية كما سقناه وقد كتبت أحمد في رسالته إلى المتوكل هذا الحديث وجعل يقول لهم في مناظرته لهم يوم الدار أنا قد سمينا أن تضرب كتاب الله بعضه ببعض وهذا لعلمه رحمه الله بما في خلاف هذا الحديث من الفساد العظيم وقد روى هذا المعنى الترمذي من حديث أبي هريرة رضى الله عنه وقال حديث حسن غريب قال وفي الباب عن عمر وعائشة وأنس وهذا باب واسع لم نقصده هنا وإنما الفرض التنبيه على ما يخاف على الأمة من موافقة الأئمة قبلها إذ الأمر في هذا الحديث كما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم أصل هلاك بني آدم إنما كان التنازع في القدر وعنه نشأ مذهب الجوس القائلين بالاسمين النور والظلمة ومذهب الصابئة وغيرهم القائلين بقدم العالم ومذاهب كثير من مجوس هذه الأمة وغيرهم ومذاهب كثير ممن عطل الشرائع فإن القوم تنازعوا في علة فعل الله سبحانه وتعالى لما فعله فأرادوا أن يشتوا شيئاً يستقيم لهم به تعليل ففعله بمقتضى قياسه على الخلق فوقعوا في غاية الضلال أما بان فعله مازال لازماً له وأما بأن الفعل لثنان وأما بأنه يفعل البعض والخلق يفعلون البعض وأما بان ما فعله لم يأمر بخلافه وما أمر به لم يقدر بخلافه وذلك حين سمارضوا بين فعله وأمره حتى أقر فريق بالقدر وكذبوا بالامر وأقر فريق بالامر

وكذبوا بالقدر حين اعتقدوا جميعاً أن اجتماعهما محال وكل منهما مبطل بالكذب بما صدق به الآخر  
وأكثر ما يكون ذلك لوقوع المنازعة في الشيء قبل احكامه وجمع حواشيه وأضرافه ولهذا قال ماعز قم  
منه فاعملوا به وما جهلتم منه فردوه الى الله (والفرض) بذكر هذه الاحاديث التنبيه من الحديث  
على مثل ما في القرآن من قوله تعالى (وخصم كالذي خاضوا) ومن ذلك ما روى الزهري عن سنان بن  
أبي سنان الدؤلي عن أبي واقد الليثي أنه قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حنين ونحن  
حديثو عهد بكفر وللمشركين سدرة يمسكون عندها وينيطون بها أسلحتهم يقال لها ذات أنواط فررنا  
بسدرة فقلنا يا رسول الله اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
الله أكبر انما السنن قلتم والذي نفسي بيده كما قالت بنو اسرائيل اومس (اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة قال  
انكم قوم تجهلون) لتركن سنن من كان قبلكم رواه مالك والنسائي والترمذي وقال هذا حديث حسن  
صحيح ولنظفه لتركن سنة من كان قبلكم وقد قدمت ماخرجاه في الصحيحين عن أبي سعيد أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال لتبعن سنن من كان قبلكم حذو القذة بالقذة حتى لو دخلوا جحر ضبل دخلتموه  
قالوا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فن ومارواه البخاري عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
لنأخذن أمتي ما أخذنا القرون قبلها شرباً وشرب وذراراً قالوا فارس والروم قال فن الناس الا أولئك وهذا  
كله خرج منه مخرب الخبر عن وقوع ذلك والذم ان يفعله كن يخبر عما يفعله الناس بين يدي الساعة من  
الاشراط والامور المحرمات فعمل ان مشابها لليهود والنصارى وفارس والروم مما ذمه الله ورسوله وهو  
المطلوب ولا يقال فاذا كان الكتاب والسنة قد دلا على وقوع ذلك فما فائدة النهي عنه لان الكتاب  
والسنة ايضاً قد دلا على أنه لا يزال في هذه الامة طائفة متمسكة بالحق الذي بعث به محمد صلى الله عليه  
وسلم الى قيام الساعة وأنها لا تجتمع على ضلالة ففي النهي عن ذلك تكثير هذه الطائفة المنصورة وتثبيتها  
وزيادة ايمانها ففسأل الله الحبيب أن يجعلنا منها وأيضاً لو فرض أن الناس لا يترك أحد منهم هذه المشابهة  
المنكرة لكان في العلم بها معرفة القبيح والايمان بذلك فان نفس العلم والايمان بما كرهه الله خير وان  
لم يعمل به بل فائدة العلم والايمان أعظم من فائدة مجرد العمل الذي لم يقترن به علم فان الانسان اذا  
عرف المعروف وأذكر المنكر كان خيراً من أن يكون مبت القلب لا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً  
ألا ترى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبأسانه فان لم  
يستطع فبقابه وذلك أضعف الايمان رواه مسلم وفي اخ لايس وراء ذلك من الايمان حبة خردل  
وانكار القلب هو الايمان بان هذا منكروكرهته لذلك فاذا حصل هذا كان في القلب ايمان واذا فقد من  
القلب معرفة هذا المعروف وانكار هذا المنكر ارتفع هذا الايمان من القلب وايضاً فقد يستغفر الرجل  
من الذنب مع اصراره عليه أو يأتي بحسنات تمحوه أو تمحو بعضها وقد تقلل منه وقد تقصف همته  
في طلبه اذا علم أنه منكراً ثم لو فرض أننا علمنا أن الناس لا يتركون المنكر ولا يمتثلون بانه منكراً لم يكن

ذلك مانعاً من ابلاغ الرسالة وبيان العلم بل ذلك لا يسقط وجوب الابلاغ ولا وجوب الامر والنهي في احدى الروایتين عن أحمد وقول كثير من أهل العلم على أن هذا ليس موضع استقصاء ذلك والله الحمد على ما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم من أنه لا تزال من أمته طائفة ظاهرة على الحق حتى يأتي أمر الله وليس هذا الكلام من خصائص هذه المسئلة بل هو وارد في كل منكر قد أخبر الصادق بوقوعه وبما يدل من القرآن على النهي عن مشابهة الكفار قوله سبحانه (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا وقولوا انظرونا واسمعوا ولا كافرين عذاب أليم) قال قتادة وغيره كانت اليهود قوله استزاء فكره الله للمؤمنين أن يقولوا مثل قولهم وقال أيضاً كانت اليهود تقول للنبي صلى الله عليه وسلم راعنا سمعك يستزؤون بذلك وكانت في اليهود قبيحة وروى أحمد عن عطية قال كان يأتي ناس من اليهود فيقولون راعنا سمعك حتى قالها ناس من المسلمين فكره الله لهم ما قالت اليهود وقال عطية كانت لغة في الانصار في الجاهلية وقال أبو العالية ان مشركي العرب كانوا اذا حدث بعضهم بعضاً يقول أحدهم لصاحبه راعني سمعك فهو عن ذلك وكذلك قال الضحاك فهذا كله بين أن هذه الكلمة نهى المسلمون عن قولها لان اليهود كانوا يقولونها وان كانت من اليهود قبيحة ومن المسلمين لم تكن قبيحة لما كانت في مشابهتهم فيها من مشابهة الكفار وتطريقهم الى بلوغ غرضهم قال سبحانه (إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء إنما أمرهم الى الله ثم ينبئهم بما كانوا يفعلون) ومعلوم أن الكفار فرقوا دينهم وكانوا شيعا كما قال سبحانه (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات) وقال (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة) وقال (ومن الذين قالوا إنا نصارى أخذنا ميثاقهم فنسوا حظا مما ذكروا به فاغرينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) وقال عن اليهود (وليزيدن كثيراً منهم ما أنزل اليك من ربك طغياناً وكفراً وألقينا بينهم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة) وقد قال لنبيه عليه السلام (لست منهم في شيء) وذلك يقتضي تبرؤهم منهم في جميع الاشياء ومن تابع غيره في بعض أموره فهو منه في ذلك الامر لان قول القائل أنا من هذا وهذا متى أى أنا من نوعه وهو من نوعي لان الشخصين لا يتحدان الا بالتزويج كما في قوله تعالى (بعضكم من بعض) وقوله عليه الصلاة والسلام لعلي أنت مني وأنا منك فقول القائل لست من هذا في شيء أى لست مشارك له في شيء بل أنا متبرئ من جميع أموره وإذا كان الله قد يرأ رسوله صلى الله عليه وسلم من جميع أموره فمن كان متبعاً للرسول صلى الله عليه وسلم حقيقة كان متبرئاً كثرته ومن كان موافقاً لهم كان مخالفاً للرسول بقدر موافقته لهم فان الشخصين المختلفين من كل وجه في دينهما كما شابت احداها خالفت الاخرى وقال سبحانه وتعالى (لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) إلى آخر السورة وقد روى مسلم في صحيحه عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم (لله ما في السموات وما في الارض وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله)

الآية اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بركوا على الركب فقالوا أى رسول كلغنا ما يطيق من الصلاة والصيام والجهاد والصدقة وقد نزلت عليك هذه الآية ولا نطيعها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلما اقتراها القوم وذلت بها الستم أنزل الله تعالى في أثرها ( آمّن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير ) فلما فعلوا ذلك نسخها الله فانزل الله ( لا يكلف الله نفسا الا وسعها لما مكسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسيتا أو أخطأنا ) قال نعم ( ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا ) قال نعم ( ربنا ولا تحمنا ملا طاقة لنا به ) قال نعم ( واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين ) قال نعم فحذرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يتلقوا أمر الله بما تلقاه به أهل الكتابين وأمرهم بالسمع والطاعة فشكر الله لهم ذلك حتى رفع الله عنهم الآصار التي كانت على من كان قبلهم وقال في صفته ( يضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم ) فخير الله سبحانه أن رسوله عليه الصلاة والسلام يضع الآصار والأغلال التي كانت على أهل الكتاب ولما دعا المؤمنون بذلك أخبر الرسول أنه قد استجاب دعاءهم وهذا وإن كان رقما للإيجاب والتحريم فإن الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يكره أن تؤذى معصيته قد صح ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك كان النبي عليه الصلاة والسلام يكره مشابهة أهل الكتابين في هذه الآصار والأغلال وزجر أصحابه عن التبتل وقال لارهبانية في الاسلام وأمر بالسجود ونهى عن المواصله وقال فيما يعيب به أهل الكتابين ومجذرنا عن موافقتهم فذلك بقايمهم في الصوامع وهذا باب واسع جدا وقال سبحانه وتعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم ) وقال سبحانه ( ألم تر الى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم ) يعيب بذلك المنافقين الذين تولوا اليهود الى قوله ( لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه \* الى قوله أولئك حزب الله ) وقال تعالى ( ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا بآبائهم وأنفسهم في سبيل الله والذين آووا ونصرنا أولئك بعضهم أولياء بعض \* الى قوله والذين كفروا بعضهم أولياء بعض \* الى قوله والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم ) فعقد سبحانه الموالاة بين المهاجرين والانصار وبين من آمن بعدهم وهاجروا وجاهدوا الى يوم القيامة والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه والجهاد باق الى يوم القيامة فكل شخص يمكن أن يقوم به هذان الوصفان اذ كان كثير من النفوس اللينة يميل الى هجر السيئات دون الجهاد والنفوس القوية قد تميل الى الجهاد دون هجر السيئات وإنما عقد الموالاة لمن جمع الوصفين وهم امة محمد

صلى الله عليه وسلم حقيقة وقال ( انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتوا الزكاة وهم راكعون ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون ) ونظائر هذا في غير موضع من القرآن يأمر سبحانه بموالاة المؤمنين حقاً الذين هم حزبه وجنوده ويجبر أن هؤلاء لا يزالون الكافرين ولا يوادونهم والموالاة والمواودة وان كانت متعلقة بالقلب لكن المخالفة في الظاهر أعون على مقاطعة الكافرين ومباينتهم ومشاركتهم في الظاهر ان لم تكن ذريعة أو سبباً قريباً أو بعيداً الى نوع تامين الموالاة والمواودة فليس فيها مصلحة للمقاطعة والمباينة مع أنها تدعو الى نوع تامين المواصلات كما توجبها الطبيعة وتدل عليه العادة ولهذا كان السلف رضى الله عنهم يستدلون بهذه الآيات على ترك الاستعانة بهم في الولايات فروى الامام أحمد بإسناد صحيح عن أبي موسى رضى الله عنه قال قلت لعمر رضى الله عنه انى الى كتاباً نصراً قال مالك قاتلك الله أما سمعت الله يقول ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ) ألا اتخذت حنيفاً قال قلت يا أمير المؤمنين لى كتابته وله دينه قال لا أكرهم اذ آهانهم الله ولا أعزهم اذ أذلهم الله ولا أدنهم اذ أقصاهم الله ولما دل عليه معنى الكتاب وجاءت به سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة خلفائه الراشدين التى أجمع الفقهاء عليها بمخالفتهم وترك التشبه بهم فى الصحيحين عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اليهود والنصارى لا يصحبون تغالفوهم أمر بمخالفتهم وذلك يقتضى أن يكون جنس مخالفتهم أمراً مقصوداً للشارع لانه ان كان الامر بجنس المخالفة حصل المقصود وان كان الامر بالمخالفة فى تفسير الشرع فقط فهو لاجل ما فيه من المخالفة فالمخالفة إما علة مفردة أو علة أخرى أو بعض علة وعلى التقديرات يكون مأموراً بها مطلوبة من الشارع لان الفعل المأمور به اذا عبر عنه بلفظ مشتق من معنى اعم من ذلك الفعل فلا بد أن يكون ما منه الاشتقاق أمراً مطلوباً لاسباب ان ظهر لنا أن المعنى المشتق منه معنى مناسب للحكمة كما لو قيل للضيف أكرمه بمعنى أطعمه وللشيخ الكبير وقره بمعنى اخفض صوتك له أو نحوه وذلك لوجوه أحدها ان الامر اذا تعاقب باسم مفعول مشتق من معنى كان المعنى علة للحكم كما فى قوله عز وجل اقتلوا المشركين أصلحوا بين أخويكم وقول النبي صلى الله عليه وسلم عودوا المريض وأطعموا الجائع وفكوا العاني وهذا كثير معلوم فاذا كان نفس الفعل المأمور به مشتقاً من معنى اعم منه كان نفس الطلب والاقتضاء قساقى بذلك المعنى الاعم فيكون مطلوباً بطريق الاولى الوجه الثانى أن جميع الافعال مشتقة سواء كانت مشتقة من المصدر أو كان المصدر مشتقاً منها أو كان كل واحد منهما مشتقاً من الآخر بمعنى ان بينهما مناسبة فى اللفظ والمعنى لاجبى أن أحدهما أصل والآخر فرع بمنزلة المعانى المتضادة كالابوة والبنوة أو كالأخوة من الجانبين ونحو ذلك فعلى كل حال اذا أمر بفعل كان نفس مصدر الفعل أمراً مطلوباً لامر مقصود له كما فى قوله تعالى اتقوا الله وأحسنوا ان الله يحب المحسنين آمنوا بالله ورسوله أعبدوا الله ربكم وعليه فتوكلوا فان نفس التقوى والاحسان والايمان والعبادة أمور مطلوبة مقصودة بل هى نفس المأمور به ثم المأمور

به أجناس لا يمكن أن تقع إلا معينة وبالتعيين تقترب بها أمور غير مقصودة الفعل للامر لكن لا يمكن العبد أن يفعل الفعل المأمور به إلا مع أمور معينة له فانه اذا قال فتحرر رقبة فلا بد اذا أعتق العبد رقبة أن يقترب بهذا المطلق تعيين من سواد أو بياض أو طول أو قصر أو عريية أو عجمية أو غير ذلك من الصفات لكن المقصود هو المطلق المشترك من هذه المعينات وكذلك اذا قيل اتقوا الله وخالفوا اليهود فان التقوى تارة تكون بفعل واجب من صلاة أو صيام وتارة تكون بترك محرم من كثر أوزنا أو نحو ذلك فمفهوم ذلك الفعل اذا دخل في التقوى لم يمنع دخول غيره فاذا رأى رجل هم على زنا فقبل له اتق الله كان أمراً له بعموم التقوى داخل فيه بخصوص ترك ذلك الزنا لان سبب اللفظ العام لا بد أن يدخل فيه كذلك اذا قيل ان اليهود والنصارى لا يصفون مخالفوهم كان أمراً بعموم المخالفة داخل فيه المخالفة بصيغ اللحية لانه سبب اللفظ العام وسببه أن الفعل فيه عموم وإطلاق لفظي ومعنوي فيجب الوفاء به وخروجه على سبب يوجب أن يكون داخل فيه لا يمنع أن يكون غيره داخل فيه وان قيل ان اللفظ العام يقتصر على سببه لان العموم هنا من جهة المعنى فلا يقبل من التخصيص ما يقبله العموم اللفظي • فان قيل الامر بالمخالفة أمر بالحقيقة المطلقة وذلك لا عموم فيه بل يكنى فيه المخالفة في أمرها وكذلك سائر ما يذكره فنأين اقتضى ذلك المخالفة في غير ذلك الفعل المعين • قالت هذا سؤال قد يورد بعض المتكلمين في عامة الافعال المأمور بها ويلبسونه على الفقهاء وجوابه من وجهين أحدهما ان التقوى والمخالفة ونحو ذلك من الاسماء والافعال المطلقة قد يكون العموم منها من جهة عموم الكل لأجزائه لا من جهة عموم الجنس لانواعه فان العموم ثلاثة أقسام عموم الكل لأجزائه وهو ما لا يصدق فيه الاسم العام ولا افراده على جزئه والثاني عموم الجمع لافراده وهو ما يصدق فيه افراد الاسم العام على أحاده والثالث عموم الجنس لانواعه وأعيانه وهو ما يصدق فيه نفس الاسم العام على افراده فالاول عموم الكل لأجزائه في الاعيان والافعال والصفات كما في قوله فاغسلوا وجوهكم فان اسم الوجه يعم الخلد والجبين والجبهة ونحو ذلك وكل واحد من هذه الاجزاء ليس هو الوجه فاذا غسل بعض هذه الاجزاء لم يكن غسلاً للوجه لانتفاء المسمى بانتفاء جزئه وكذلك في الصفات والافعال اذا قيل صل فصلى ركعة وخرج بغير سلام أو قيل صم فصام بعض يوم لم يكن تمتثلاً لانتفاء معنى الصلاة المطلقة والصوم المطلق وكذلك اذا قيل أكرم هذا الرجل فاطعمه وضره لم يكن تمتثلاً لان الأكرام المطلق يقتضى فعل ما يبره وترك ما يسوؤه فلما قال النبي صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه فلو أطعمه بعض كذايته وتركه جائعاً لم يكن مكرماً له لانتفاء أجزاء الأكرام ولا يقال الأكرام حقيقة مطلقة وذلك يحصل بطعام لقمة كذلك اذا قال مخالفوهم المخالفة المطلقة تنافي الموافقة في بعض الاشياء أو في أكثرها على طريق التساوى لان المخالفة المطلقة ضد الموافقة المطلقة فيكون الامر بأحدهما نهياً عن الآخر ولا يقال اذا خالف في شيء ما فقد حصلت المخالفة كما لا يقال اذا وافقه في شيء ما فقد حصلت الموافقة ومثل ذلك الفرق

بين مفهوم اللفظ المطلق وبين المفهوم المطلق من اللفظ فإن اللفظ يستعمل مطلقاً ومقيداً فإذا أخذت المعنى المشترك بين جميع موارد مطلقها ومقيدها كان أهم من المعنى المفهوم منه عند إطلاقه وذلك المعنى المطابق يحصل بحصول بعض سميات اللفظ في أى استعمال حصل من استعمالاته المطلقة والمقيدة وأما مناه في حال إطلاقه فلا يحصل بعض معانيه عند التقييد بل يقتضى أموراً كثيرة لا يقتضيها اللفظ المقيّد فكثيراً ما يباط الغالطون هنا ألا ترى أن الفقهاء يفرقون بين الماء المطاق وبين المائية المطلقة الثابتة في المني والمتغيرات وسائر المائعات فأنت تقول عند التقييد أكرم الضيف باعطاء هذا الدرهم فهذا أكرام مقيّد فإذا قلت أكرم الضيف كنت أكرماً بمنهوم اللفظ المطاق وذلك يقتضى أموراً لا تحصل بحصول اعطاء الدرهم وأما القسم الثاني من العموم فهو عموم الجميع لأفراده كما يعم قوله اقتلوا المشركين كل مشرك والثالث عموم الجنس لأعيانه كما يعم قوله لا يقتل مسلم بكافر جميع أنواع القتل والمسلم والكافر إذا تبين هذا فالتخالف المطلقة لا تحصل بالتخالف في شيء ما إذا كانت الموافقة قد حصلت في أكثر منه وإنما تحصل بالتخالف في جميع الأشياء أو في غالبها إذ التخالف المطلقة ضد الموافقة المطلقة فلا يجتمعان بل الحكم للغالب وهذا تحقيق جيد لكنه مبنى على مقدمة وهو أن المفهوم من لفظ التخالف عند الإطلاق يعم التخالف في عامة الأمور الظاهرة فإن خفى هذا في هذا الموضع المعين نخذ في الوجه الثاني وهو العموم المنعوى وهوان التخالف مشتقة قائماً أمرها بمعنى كونها مخالفة كما تقدم تقريره وذلك ثابت في كل فرد من أفراد التخالف فيكون العموم ثابتاً من جهة المعنى المقول وبهذين الطريقتين يتكرر العموم في قوله فاعتبروا يا أولى الأبصار وغير ذلك من الأفعال وإن كان أكثر الناس إنما يزعمون إلى الطريق الثاني وقل منهم من يتطعن للطريق الأول وهذا أبلغ إذا صح ثم نقول هب أن الإجزاء يحصل بما يسمى مخالفة لكن الزيادة على القدر المجزئ مشروعة إذا كان الأمر مطلقاً كما في قوله اركعوا واسجدوا ونحو ذلك من الأوامر المطلقة الوجه الثالث في أصل التقرير أن عدول الأمر عن لفظ الفعل الخاص به إلى لفظ أهم منه معنى كعدوله عن لفظ أطعمه إلى لفظ أكرمه وعن لفظ قاصبغوا إلى لفظ غالفوهم لا بد له من فائدة وإلا فطابقة اللفظ المعنى أولى من إطلاق اللفظ العام وإرادة الخاص وليست هنا فائدة تظهر إلا تعلق القصد بذلك المعنى العام المشتمل على هذا الخاص وهذا بين عند التأمل • الوجه الرابع أن العلم بالعام عام يقتضى العلم بالخاص والقصد للمعنى العام عام يوجب القصد للمعنى الخاص فانك إذا علمت أن كل مسكر خمر وعلمت أن النبيذ مسكر كان علمك بذلك الأمر العام وبمحصوله في الخاص موجباً لعلمك بوصف الخاص كذلك إذا كان قصدك طعاماً مطلقاً أو مالا مطلقاً وعلمت وجود طعام معين أو مال معين في مكان حصل قصدك له إذ العلم والقصد يتطابقان في مثل هذا والكلام يبين مراد المتكلم ومقصوده فإذا أمر بفعل باسم دال على معنى عام مریدا به فعلاً خاصاً كان ما ذكرناه من الترتيب الحكيم يقتضى أنه قاصد بالأول لذلك المعنى العام وإنه إنما قصد ذلك الفعل الخاص لحصوله به ففي قوله

أكرمه طلبان طلب الاكرام المطلق وطلب لهذا الفعل الذي يحصل به المطلق وذلك لان حصول المعين مقتض حصول المطلق وهذا معنى صحيح اذا صادف فطنة من الانسان وذكاؤه انتفع به في كثير من المواضع وعلم به طريق البيان والدلالة . بقى أن يقال هذا يدل على أن جنس المخالفة أمر مقصود للشارع وهذا صحيح لكن قصد الجنس قد يحصل الاكتفاء فيه بالمخالفة في بعض الامور فما زاد على ذلك لا حاجة اليه قالت اذا ثبت أن الجنس مقصود في الجملة كان ذلك حاصلًا في كل فرد من أفرادها ولو فرض أن الوجوب سقط ببعض لم يرفع حكم الاستجاب عن الباقي وايضاً فان ذلك يقتضى النهي عن موافقتهم لان من قصد مخالفتهم بحيث أمر باحداث فعل يقتضى مخالفتهم فيما لم تكن الموافقة فيه من فعلنا ولا قصدنا كيف لا ينهانا عن أن نفعل فعلاً فيه موافقتهم سواء قصدنا موافقتهم أو لم نقصدها . الوجه الخامس أنه رتب الحكم على الوصف بحرف الفاء فيدل على أنه علة له من غير وجه حيث قال ان اليهود والنصارى لا يصفون فخالفوهم فانه يقتضى أن علة الامر بهذه المخالفة كونهم لا يصفون فالتقدير اصبغوا لانهم لا يصفون واذا كان علة الامر بالفعل عدم فعلهم له دل على أن قصد المخالفة لهم ثابت بالشرع وهو المطلوب يوضح ذلك أنه لو لم يكن لتصد مخالفتهم تأثير في الامر بالصبغ لم يكن لذكرهم فائدة ولا حسن تعقيبه به وهذا وان دل على أن مخالفتهم أمر مقصود للشرع فلذلك لا ينفي أن تكون في نفس الفعل الذي خولعوا فيه مصلحة مقصودة مع قطع النظر عن مخالفتهم فان هنا شيئين أحدهما أن نفس المخالفة لهم في الهدى الظاهر مصلحة ومنفعة لبياد الله المؤمنين لما في مخالفتهم من الجانب والمباينة التي توجب المباحة عن اعمال أهل الجحيم وانما يظهر بعض المصلحة في ذلك بان تنور قلبه حتى رأى ما اتصف به المنضوب عليهم والضالون من المرض الذي ضرره أشد من ضرر أمراض الابدان والثاني أن نفس ما هم عليه من الهدى والخلق قد يكون مضراً أو منقصاً فينبى عنه ويؤثر بضده لما فيه من المنفعة والكمال وليس شيء من أمورهم إلا وهو إما مضر أو ناقص لان ما بأيديهم من الاعمال المبتدعة والنسوخة ونحوها مضرة وما بأيديهم مما لم ينسخ أصله فهو يقبل الزيادة والنقص فخالفتهم فيه بان يشرع ما يحصله على وجه الكمال ولا يتصور أن يكون شيء من أمورهم كاملاً قط فاذا المخالفة لهم فيها منفعة وصالح لنا في كل أمورهم حتى ما هم عليه من اتقان أمور دنياهم فديكون مضراً بالأخرة أو بما هو أهم منهم من أمر الدنيا فالمخالفة فيه صالح لنا وبالجملة فالكفر بمنزلة مرض القلب أو أشد ومتى كان القلب مريضاً لم يصح شيء من الاعضاء صحة عظيمة وانما الصلاح أن لا يشبه مريض القلب في شيء من أمورهم وان خفي عليك مرض ذلك المضو لكن يكفيك أن فساد الادل لا يد أن يؤثر في الفرع ومن اتبه لهذا قد يعلم بعض الحكمة التي أنزلها الله فان من في قلبه مرض قدير ناب في الامر بنفس المخالفة لعدم استبانته لفائدته أو يتوهم أن هذا من جنس أمر الملوك والرؤساء القاصدين للعلو في الارض ولعمري ان النبوة غاية الملك الذي يؤثبه الله من يشاء ويرزعه عن يشاء ولكن ملك هو غاية صلاح من أطاعه من العباد في معاشهم ومعادهم وحقيقة الامر أن جميع أعمال الكافر وأموره لا بد

فيها من خلل يمنعها أن تتم منفعته بها ولو فرض صلاح شيء من أموره على التمام لا يستحق بذلك نواب  
 الآخرة ولكن كل أموره اما فاسدة واما ناقصة فالحمد لله على نعمة الاسلام التي هي أعظم النعم وأهم كل  
 خير كما يجب ربنا ويرضى فقد تبين أن نفس مخالفتهم أمر مقصود للشارع في الجملة ولهذا كان الامام أحمد  
 ابن حنبل وغيره من الأئمة رضى الله عنهم يعلمون الامر بالصنيع بعلّة المخالفة قال حنبل سمعت أبا عبد الله  
 يقول ما أحب لأحد إلا أن يغير الشيب ولا يتشبه بهل الكتاب لقول النبي صلى الله عليه وسلم غيروا  
 الشيب ولا تشبهوا بهل الكتاب وقال اسحاق بن ابراهيم سمعت أبا عبد الله يقول لا يي يا أبا هاشم اختضب  
 ولو مرة واحدة فأحب لك أن تخضب ولا تشبه باليهود وهذا اللفظ الذي احتج به احمد قد رواه الترمذى  
 عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غيروا الشيب ولا تشبهوا باليهود  
 قال الترمذى حديث حسن صحيح وقد رواه النسائي من حديث محمد بن كنانة عن هشام بن عروة  
 عن عثمان بن عروة عن أبيه عن الزبير عن النبي صلى الله عليه وسلم قال غيروا الشيب ولا تشبهوا  
 باليهود ورواه أيضاً من حديث عروة عن عبد الله بن عمر لكن قال النسائي كلاهما ليس بمحفوظ  
 وقال الدارقطني المشهور عن عروة مرسل وهذا اللفظ أدل على الامر بمخالفتهم والنهي عن مشابهتهم  
 فانه اذا نهى عن التشبه بهم في بقاء بياض الشيب الذي ليس من فئتنا فلان ينهى عن احداث التشبه  
 بهم أولى ولهذا كان هذا التشبه بهم يكون محرماً بخلاف الاول وايضاً ففي الصحيحين عن ابن عمر رضى  
 الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خالفوا المشركين خذوا الشوارب واعنوا اللهى رواه  
 البخارى ومسلم وهذا لفظه فامر بمخالفة المشركين مطلقاً ثم قال خذوا الشوارب وأوفوا اللهى وهذه الجملة  
 الثانية بدل من الاولى فان الابدال يقع في الجمل كما يقع في المفردات كقوله تعالى يسومونكم سوء العذاب  
 يذبحون أبناءكم ويستحيون نساءكم فهذا الذبح والاستحياء هو سوء العذاب كذلك هنا هذا هو المخالفة  
 للمشركين المأمور بها هنا لكن الامر بها أولاً فللفظ مخالفة المشركين دليل على أن جنس المخالفة أمر مقصود للشارع  
 وان عينت هنا في هذا الفعل فان تقديم المخالفة علة لتقديم العام على الخاص كما يقال أكرم ضيفك اطعمه  
 وحادثه فأمرك بالاكرام أولاً دليل على أن اكرام الضيف مقصود ثم عينت الفعل الذى يكون اكراماً في  
 ذلك الوقت والتقرير من هذا الحديث شبيه بالتقرير من قوله لا يصيغون مخالفهم وقد روى مسلم في  
 صحيحه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خذوا الشوارب وارخوا  
 اللهى خالفوا الجوس فعقب الامر بالوصف المشتق المناسب وذلك دليل على أن مخالفة الجوس أمر مقصود  
 للشارع وهو العلة في هذا الحكم أو علة أخرى أو بعض علة وان كان الاظهر عند الاطلاق أنه علة  
 تامة ولهذا لما فهم السامع كراهة التشبه بالجوس في هذا وغيره كراهة أشياء غير منصودة بعينها عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم من هدى الجوس قال المروزي سألت أبا عبد الله يعنى أحمد بن حنبل عن خلق  
 القفا فقال هو من فعل الجوس ومن تشبه بقوم فهو منهم وقال أيضاً قيل لا يي عبد الله تكبره للرجل

أن يحلق قفاه أو وجهه فقال أما أنا فلا أحلق قفای وقد روى فيه حديث مرسل عن قتادة في كراهيته وقال ان حلق القفا من فعل المجوس قال وكان أبو عبد الله يحلق قفاه وقت الحجامة وقال أيضاً أحمد لا بأس أن يحلق قفاه قبل الحجامة وقد روى عنه ابن منصور قال سألت أحمد عن حلق القفا فقال لا أعلم فيه حديثاً الا ما يروى عن ابراهيم أنه كرهه. فرد ايرقوس ذكر الخلال هذا وغيره وذكر أيضاً بأسناده عن الهيثم بن حميد قال حلف القفا من شكل المجوس وعن العتير بن سليمان التيمي قال كان أبي اذا جز شعره لم يحلق قفاه قيل له لم قال كان يكره أن يتشبه بالعجم والسلف. تارة يعللون الكراهة بالتشبه باهل الكتاب وتارة بالتشبه بالاعاجم وكلا العاتين منصوعة في السنة مع أن الصادق قد أخبر بوقوع المشابهة لهؤلاء وهؤلاء كما قدمنا بيانه وعن شداد بن أوس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خالفوا اليهود فاهم لا يصلون في نعالهم ولا خفافهم رواه أبو داود وهذا مع أن نزع اليهود نعالهم مأخوذ عن موسى عليه السلام لما قيل له اخلع نعليك وعن عمرو بن العاص رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فصل ما بين صيامنا وصيام أهل الكتاب أكلة السحر رواه مسلم في صحيحه وهذا يدل على أن الفصل بين العبادتين أمر مقصود للشارع وقد صرح بذلك فيما رواه أبو داود عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الدين ظاهراً ما عجل الناس الفطر لان اليهود والنصارى يؤخرون وهذا نص في أن ظهور الدين الحاصل بتعجيل الفطر لاجل مخالفة اليهود والنصارى واذا كان مخالفتهم سبباً لظهور الدين فانما المقصود بارسال الرسل أن يظهر دين الله على الدين كله فتكون نفس مخالفتهم من أكبر مقاصد البعثة وهكذا روى أبو داود من حديث أبي أيوب رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تزال أمتي بخير أو على الفطرة ما لم يؤخروا المغرب الى أن تشبك النجوم ورواه ابن ماجه من حديث العباس ورواه الامام أحمد من حديث السائب بن يزيد وقد جاء مفسراً لتعليقه لا يزالون بخير ما لم يؤخروا المغرب إلى طلوع النجوم مضاهاة لليهود ويؤخروا النجم إلى محاق النجوم مضاهاة للنصارى قال سعيد بن منصور حدثنا أبو معاوية حدثنا الصلت بن بهرام عن الحارث بن وهب عن عبد الرحمن الصنابحي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال أمتي على مسكة ما لم ينتظروا بالمغرب اشتباك النجوم مضاهاة لليهودية ولم ينتظروا بالانجر محاق النجوم مضاهاة للنصارى ولم يكلوا الجنائز الى اهلها وقال سعيد بن منصور حدثنا عبيد الله بن إيباد بن لقيط عن أبيه عن ليلى امرأة بشر بن الحصاصية قالت أردت أن أصوم يومين مواصلة قفاهي عنه بشر وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن ذلك وقال إنما يفعل ذلك النصارى صوموا كما أمركم الله وأتموا الصوم كما أمركم الله وأتموا الصيام إلى الليل فإذا كان الليل فافطروا وقد رواه أحمد في المسند فعال النهي عن الوصال بأنه صوم النصارى وهو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويشبه أن يكون من رهبانيتهم التي استنغوها وعن حماد عن ثابت عن أنس رضى الله عنه أن اليهود كانوا

إذا حاضت المرأة فيهم لم يؤاكلوها ولم يجامعوها في البيوت فسأل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل (يسألونك عن المحيض قل هو أذى فاعتزلوا النساء في المحيض) إلى آخر الآية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصنعوا كل شيء إلا التكاثر فبلغ ذلك اليهود فقالوا ما يريد هذا الرجل أن يدع من أمرنا شيئا إلا غلظنا فيه فجاء أسيد بن حضير وعباد بن بشر فقالا يا رسول الله إن اليهود يقولون كذا وكذا أفلا نجتمعن فتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ظننا أن قد وجد عليهما فخرجا فاستنابهما هدية من لبن إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأرسل في أثرهما ففسقاها ففرقا أنه لم يجد عليهما رواه مسلم فهذا الحديث يدل على كثرة ما شرعه الله لنبيه من مخالفة اليهود بل على أنه خالفهم في عامة أمورهم حتى قالوا ما يريد أن يدع من أمرنا شيئا إلا غلظنا فيه ثم إن المخالفة كما سنبينه تارة تكون في أصل الحكم وتارة في وصفه ومجانبة الحائض لم يخالفوا في أصله بل خالفوا في وصفه حيث شرع الله مقاربة الحائض في غير محل الأذى فلما أراد بعض الصحابة أن يتعدى في المخالفة إلى ترك ما شرعه الله تغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الباب باب الطهارة كان على اليهود فيه أغلال عظيمة فابتدع النصارى ترك ذلك كله حتى أنهم لا يجسسون شيئا بلا شرع من الله فهدى الله الأمة الوسط بما شرعه لها إلى الوسط من ذلك وإن كان ما كان عليه اليهود كان أيضا مشروعا فاجتنب ما لم يشرع الله اجتنابه مقاربة لليهود وملابسة ما شرع الله اجتنابه مقاربة للنصارى وخير الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم وعن أبي أمامة عن عمرو بن عبسة قال كنت وأنا في الجاهلية أظن أن الناس على ضلالة فأنهم ليسوا على شيء وهم يعبدون الأوثان قال فسمعت برجل بمكة يخبر أخبارا ففقدت على راحتي فقدمت عليه فإذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخفيا جراً عليه قومه فتلطفت حتى دخلت عليه بمكة فقلت له ما أنت فقال أنا نبي فقلت وما نبي فقال أرساني الله فقلت بأى شيء أرساك قال أرساني بصلة الأرحام وكسر الأوثان وأن يوحده الله لا يشرك به شيء فقلت له فمن معك على هذا قال حر وعبد قال ومعه يومئذ أبو بكر وبلال فقلت اني متبعك قال انك لن تستطيع ذلك يومك هذا ألا ترى حالي وحال الناس ولكن ارجع إلى أهلك فإذا سمعت بي قد ناهرت فأتني قال فذهبت إلى أبي وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وكنت في أهلي فجعلت استخبر الأخبار وأسأل الناس حتى قدم نفر من أهل يثرب أى من أهل المدينة فقلت ما فعل هذا الرجل الذي قدم للمدينة فقالوا الناس إليه سراع وقد أراد قومه قتله فلم يستطيعوا ذلك فقدمت المدينة فدخلت عليه فقلت يا رسول الله أتدري قال نعم أنت الذي لتياني بمكة قال فقلت يا نبي الله أخبرني عما علمك الله وأجهه أخبرني عن الصلاة قال صل صلاة الصبح ثم أقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس حتى ترتفع فأنها تطاع حين تطاع بين قرني شيطان وجنئند يسجد لها الكفار ثم دل فان الصلاة مشهودة محضرة حتى يستقل الظل بالرع ثم أقصر عن الصلاة فان حينئذ تسجد جهنم فإذا أقبل النوء فصل فإن الصلاة مشهودة محضرة حتى تصلى العصر ثم أقصر عن الصلاة حتى تقرب

الشمس فانها تقرب بين قرني شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار وذكر الحديث رواه مسلم فقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة وقت طلوع الشمس ووقت الغروب معللاً بانها تطلع وتغرب بين قرني شيطان وأنه حينئذ يسجد لها الكفار ومعلوم ان المؤمن لا يقصد السجود الا لله تعالى وأكثر الناس قد لا يعلمون أن طلوعها وغروبها بين قرني شيطان ولا أن الكفار يسجدون لها ثم انه صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة في هذا الوقت حسباً لمادة المشابهة بكل طريق ويظهر بعض فائدة ذلك بان من الصابئة المشركين ممن يظهر الاسلام ويعظم الكواكب ويزعم أنه يخاطبها بحوائجهم ويسجد لها ويخمر ويذبح وقد صنف بعض المنتسبين الى الاسلام في مذهب المشركين من الصابئة والبراهمة كتباً في عبادة الكواكب توسلاً بذلك زعموا الى مقاصد دنيوية من الرئاسة وغيرها وهي من السحر الذي عليه الكنعانيون الذين ملوكهم الفارزة الذين بعث الخليل صلوات الله وسلامه عليه بالحنيفية واخلاص الدين كله لله الى هؤلاء المشركين فاذا كان في هذه الازمنة من يفعل مثل هذا تحققت حكمة الشارع صلوات الله عليه وسلامه في النهي عن الصلاة في هذه الاوقات سداً للذريعة وكان فيه تنبيه على أن كل ما يضلعه المشركون من العبادات ونحوها مما يكون كفراً أو معصية بالنية ينهى المؤمنون عن ظاهره وان لم يقصدوا به قصد المشركين سداً للذريعة وحسباً للمادة ومن هذا الباب أنه اذا صلى الى عود أو عود جعله الى جانبه الايمن أو الايسر ولم يصمد له صمداً ولهذا نهى عن الصلاة الى ما عبد من دون الله في الجملة وان لم يكن العابد يقصد ذلك ولهذا ينهى عن السجود لله بين يدي الرجل وان لم يقصد الساجد ذلك لما فيه من مشابهة السجود لغير الله فانظر كيف قطعت الشريعة المشابهة في الجهات وفي الاوقات وكما لا يصل الى القبلة التي يصلون اليها كذلك لا يصل الى ما يصلون له بل هذا اشد فساداً فان القبلة شريعة من الشرائع قد تختلف باختلاف شرائع الانبياء أما السجود لغير الله وعبادته فهو محرم في الدين الذي اتفقت عليه رسل الله كما قال سبحانه وتعالى (واسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آتية يعبدون) وعن ابن عمر رضي الله عنهما انه رأى رجلاً يتكئ على يده اليسرى وهو قاعد في الصلاة فقال له لا تجلس هكذا فان هكذا يجلس الذين يعذبون وفي رواية تلك صلوات المنضوب عليهم وفي رواية نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجلس الرجل في الصلاة وهو معتمد على يده هذا أبو داود ففي هذا الحديث النهي عن هذه الجلسة معللة بانها جلسة المعذبين وهذه مبالغة في مجانبة هديهم وأيضاً فروى البخاري عن مسروق عن عائشة انها كانت تكره أن يجعل يده في خاصرته وتقول ان اليهود تغفلهم ورواه أيضاً من حديث أبي هريرة قال نهى عن التخصر في الصلاة وفي لفظ نهى أن يصلي الرجل متخصراً قال وقال هشام وأبو هلال عن ابن سيرين عن أبي هريرة نهى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهكذا رواه مسلم في صحيحه نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن زياد بن صبيح قال صليت الى جنب ابن عمر فوضعت يدي على خاصرتي فلما صلى قال هذا الصلب في الصلاة وكان رسول الله صلى الله

عليه وسلم ينهى عنه رواء أحد وأبو داود والنسائي وأيضا عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فصاينا وراءه وهو قاعد وأبو بكر يسمع الناس تكبيره فالتفت الينا فرأنا قياما فأشار الينا ففعدنا فصاينا بصلاته قعودا فلما سلم قال ان كنتم أمثا تفعلون فعل فارس والروم يقومون على ملوكهم وهم قعود فلا تفعلوا أمثا بآمتكم ان صلى قائما فصلوا قياما وان صلى قاعدا فصلوا قعودا رواء مسلم وأبو داود من حديث الليث عن أبي الزبير عن جابر ورواه أبو داود وغيره من حديث الاعمش عن أبي سفيان عن جابر قال ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا بالمدينة فصمره على جذع نخلة فاقطعت قدمه فآيناه نعوذه فوجدناه في مشربة لعائشة يسبح جالسا قل فقمنا خزانه فسكت ثنا ثم آيناه مرة أخرى نعوذه فصلى المكتوبة جالسا فقمنا خلفه فأشار الينا ففعدنا قال فلما قضى الصلاة قال اذا صلى الامام جالسا فصلوا جلوسا واذا صلى الامام قائما فصلوا قياما ولا تفعلوا كما يفعل أهل فارس بعضاها وأظن في غير رواية أبي داود ولا تظنوني كما يعظم الاعاجم بعضها بعضا في هذا الحديث أنه أمرهم بترك القيام الذي هو فرض في الصلاة وعال ذلك بان قيام المؤمنين مع قعود الامام يشبه فعل فارس والروم بعظمتهم في قيامهم وهم قعود ومعلوم أن المأموم إنما نوى أن يقوم لله لا لامامه وهذا تشديد عظيم في النهي عن القيام للرجل القاعد ونهى أيضا عما يشبه ذلك وان لم يقصد به ذلك ولهذا نهى عن السجود لله بين يدي الرجل وعن الصلاة الى ما عبيد من دون الله كالنار ونحوها وفي هذا الحديث أيضا نهى عما يشبه فعل فارس والروم وإن كانت نيتهما غير نيتهن لقوله فلا تفعلوا فهل بعد هذا في النهي عن مشابهتهم في مجرد الصورة غاية ثم هذا الحديث سواء كان حكما في قعود الامام أو منسوخا فان الحجة منه قائمة لان نسخ القعود لا يدل على فساد تلك العلة وإنما يقتضى أنه قد عارضها ما ترجح عليها مثل كون القيام فرضا في الصلاة فلا يسقط الفرض بمجرد المشابهة الصورية وهذا محل اجتهاد وأما المشابهة الصورية اذا لم تسقط فرضا كانت تلك العلة التي عال بها رسول الله صلى الله عليه وسلم سايمة عن معارض أو نسخ لان القيام في الصلاة ليس بمشابهة في الحقيقة فلا يكون محذورا فالحكم اذا عال بعله ثم نسخ مع بقاء العلة فلا بد أن يكون غيرها ترجع عايبها وقت النسخ أو ضعف تأثيرها اما ان تكون في نفسها باطلة فهذا محال هذا كله لو كان الحكم هنا منسوخا فكيف والصحيح ان هذا الحديث يحكم قد عمل به غير واحد من الصحابة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كونهم علموا بصلاته في مرضه وقد استفاض عنه الامر به استئذاة صحيحة صريحة يتمتع معها ان يكون حديث المرض نابضا له على ما هو مقرر في غير هذا الموضع اما بجواز الامرين اذ فعل القيام لينا في فعل القعود واما بالفرق بين المبتدى للصلاة قاعدا والصلاة التي ابتدأها الامام قائما لعدم دخول هذه الصلاة في قوله واذا صلى قاعدا ولعدم المفسدة التي عال بها ولان بناء فعل آخر الصلاة على أولها أولى من بنائها على صلاة الامام ونحو ذلك من الامور المذكورة في غير هذا الموضع وايضا فمن عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتبع جنازة لم يقعد

حتى توضع في اللحد فتعرض له جبر فقال هكذا صنع يا محمد قال نجاس رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال خلوهم رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي وقال بشر بن رافع ليس بالقوى في الحديث قلت قد اختلف العلماء في القيام للجنزة اذا مرت ومعها اذا شيعت واحاديث الامر بذلك كثيرة مستفيضة ومن اعتقد نسخها أو نسخ القيام للمارة فعمدته حديث على وحديث عبادة هذا وإن كان القول بهما يمكننا لأن الشيع يقوم لها حتى توضع عن أعناق الرجال لافي اللحد فهذا الحديث إما أن يقال به جماعاً بينه وبين غيره أو نسخا لغيره وقد علل بالخالفه ومن لا يقول به يضعفه وذلك لا يقبض في الاستشهاد والاعتضاد به على جنس المخالفة وقدرى البخارى عن عبد الرحمن بن القاسم أن القاسم كان يمشى بين يدي الجنزة ولا يقوم لها ويخبر عن عائشة قالت كان أهل الجاهلية يقومون لها يقولون اذا رأوها كنت في أهلك ما كنت مرتين فقد استدل من كره القيام بأنه كان فعل الجاهلية وليس الفرض هنا الكلام في عين هذه المسئلة وأيضاً عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا توضع لنا والشق لغيرنا رواه أهل السنن الأربعة وعن جرير بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا توضع لنا والشق لغيرنا رواه أحمد وابن ماجه وفي رواية لأحمد والشق لأهل الكتاب وهو مروى من طرق فيها لين لكن يصدق بعضها بعضاً وفيه التنبه على مخالفتنا لأهل الكتاب حتى في وضع الميت في أسفل القبر وأيضاً عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس منا من ضرب الحدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية متفق عليه دعوى الجاهلية نذب الميت وتكون دعوى الجاهلية في العصية ومنه قوله فيأرواه أحمد عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تمزى بعزاء الجاهلية فأعزوه بهن أبيه ولا تكنوا وأيضاً عن أبي مالك الأشعرى رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أربع في أمي من أمر الجاهلية لا يتركهن الفخر بالأحساب والوطن في الانساب والاستسقاء بالنجوم والنياحة وقال النافذة اذا لم تب قبل موتها تقام يوم القيامة وعابها سركل من قطران ودرع من جرب رواه مسلم ذم في الحديث من ادعى بدعوى الجاهلية وأخبر أن بعض أمر الجاهلية لا يتركه الناس كلهم ذم لمن لم يتركه وهذا كله يقتضى أن ما كان من أمر الجاهلية وفهام فهو مسموم في دين الاسلام والام لم يكن في اضافة هذه المنكرات الى الجاهلية ذم لها ومعلوم أن اضافتها الى الجاهلية خرج مخرج الذم وهذا كقوله سبحانه وتعالى (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى) فان ذك ذم للتبرج وذم لحال الجاهلية الاولى وذلك يقتضى ائتماع من مشابهم في الجملة ومنه قوله لابي ذر رضى الله عنه لا عبر رجلاً بأمة انك امرؤ فيك جاهلية فانه ذم لتلك الخلق ولاخلاق الجاهلية التي لم يحييها الاسلام ومنه قوله تعالى (اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) فان اضافة الحمية الى الجاهلية اقتضى ذمها فاما كان من أخلاقهم وأفعالهم فهو كذلك ومن هنا ما رواه البخارى في صحيحه عن عبد الله بن أبي يزيد أنه سمع ابن عباس قال ثلاث خلال من خلال الجاهلية

الطعن في الانساب والنياحة ونسبت الثالثة قال سفيان ويقولون انها الاستسقاء بالأنواء وروى مسلم في صحيحه عن الامميش عن ابي صالح عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتان في الناس هما بهم كفر الطعن في النسب والنياحة على الميت فقوله هما بهم اى هاتان الخصالان هما كفر قائم بالناس فففس الخصلتين كفر حيث كانتا من أعمال الكفار وهما قائمتان بالناس لكن ليس كل من قام به شعبة من شعب الكفر يصير كافراً الكفر المطلق حتى تقوم به حقيقة الكفر كما أنه ليس كل من قام به شعبة من شعب الايمان يصير مؤمناً حتى يقوم به اصل الايمان وفرق بين الكفر المعروف باللام كما في قوله ليس بين العبد وبين الكفر او الشرك الا ترك الصلاة وبين كفر منكر في الالبات وفرق أيضاً بين معنى الاسم المطلق اذا قيل كافراً أو مؤمناً وبين المعنى المطلق للاسم في جميع موارد كما في قوله لا ترجعوا بعدى كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض فقوله يضرب بعضهم رقاب بعض تفسير للكفار في هذا الموضع وهؤلاء يسمون كفاراً تسمية مقيدة ولا يدخلون في الاسم المطلق اذا قيل كافراً أو مؤمناً كما أن قوله من ماء دافق سمي المني ماء تسمية مقيدة ولم يدخل في الاسم المطلق حيث قال فلم تجدوا ماء فتيمموا ومن هذا الباب ما خرجاه في الصحيحين عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ثاب معه ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل لعاب فكسع أنصاري ففضب الأنصاري غضباً شديداً حتى تداعوا وقال الأنصاري للأنصار وقال المهاجري للمهاجرين تفرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال ملأل دعوى الجاهلية ثم قل ما شأنهم فأنخروه بكسة المهاجري للأنصاري قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعوها فإنها خبيثة وقيل لعبد الله بن أبي ابن سلول أو قد تداعوا علينا (لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الاعز منها الأذل) فقتل عمر ألا تقتل يارسول الله هذا الخبيث لعبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتحدث الناس أنه يقتل أصحابه ورواه مسلم من حديث أبي الزبير عن جابر قال اقتتل غلامان غلام من المهاجرين وغلام من الأنصار فنادى المهاجري بالمهاجرين ونادى الأنصاري بالأنصار فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذا أدعوى الجاهلية قالوا لا يارسول الله الا ان غلامين اختلا فكسع أحدهما الآخر فقال لا بأس ولن يضرك الرجل اخاه ظالماً أو مظلوماً ان كان ظالماً فإني به فانه له نصر وان كان مظلوماً فإني نصره فماذا ان الاسمان المهاجرون والأنصار اسمان شرعيان جاء بهما الكتاب والسنة وسماهما الله بهما كما سمانا المسلمين من قبل وفي هذا وانتساب الرجل إلى المهاجرين والأنصار انتساب حسن محمود عند الله وعند رسوله ليس من المباح الذي يقصد به التعريف فقط كالانتساب إلى القبائل والأمصار ولا من المكروه أو المحرم كالانتساب إلى ما يفضى إلى بدعة أو معصية أخرى ثم مع هذا لما دعا كل منهما طائفته منتعراً بها أنكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وسماها دعوى الجاهلية حتى قيل له ان الداعي بها اتما هما غلامان لم يصدر ذلك من الجماعة فالمرجع للظالم واعانة المظلوم لبيّن النبي صلى الله عليه وسلم أن المحذور إنما هو تعصب الرجل لطائفته مطلقاً

فعل أهل الجاهلية فامنعوها بالحق من غير عدوان فحسن واجب أو مستحب ومثل هذا ما روى أبو داود وابن ماجه عن واثلة بن الأسقع رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله ما العصية قال أن تدن قومك على الظلم وعن سراق بن مالك بن جعشم المدلجي قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خيركم المدافع عن عشرته ما لم يأتهم رواء أبو داود وروى أيضا عن جبير بن مطعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس منا من دعا إلى عصبية وليس منا من قاتل على عصبية وليس منا من مات على عصبية وروى أيضا عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نصر قومى على غير الحق فهو كلبعير الذى تردى فهو يترج بذيبة فإذا كان هذا التداعى فى هذه الاسماء وهذا الانتساب الذى يحبه الله ورسوله فكيف بالتعصب مطلقا والتداعى للنسب والاضافات التى هى اما مباحة أو مكروهة وذلك أن الانتساب الى الاسم الشرعى أحسن من الانتساب الى غيره ألا ترى ما رواه أبو داود من حديث محمد بن اسحق عن داود بن الحصين عن عبد الرحمن ابن ابى عتبة عن أبى عتبة وكان مولى من أهل فارس قل شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا فضربت رجلا من المشركين فقاتل خذها منى وأنا اللام الفارسى فالتفت الى فقال هلا قاتل خذها منى وأنا اللام الانبارى حضه رسول الله صلى الله عليه وسلم على الانتساب الى الانصار وان كان بالولاء وكان اظلم هذا أحب اليه من الانتساب الى فارس بالصرافة وهى نسبة حق ليست محرمة ويشبه والله أعلم أن يكون من حكمة ذلك أن النفس تحامى عن الجهة التى تنسب اليها فإذا كان ذلك الله كان خيرا للمرء فقد دلت هذه الاحاديث على أن اضافة الامر الى الجاهلية يقتضى ذمه والنهى عنه وذلك يقتضى المنع من امور الجاهلية مطاقا وهو المطلوب فى هذا الكتاب ومثل هذا ما روى سعيد بن أبى سعيد عن أبيه عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد أذهب عنكم عبية الجاهلية ونفراها بالآباء مؤمن تقى أو فاجر شقى انتم بنو آدم وآدم من تراب ليسد عن رجل نفهم باقوام انما هم غم من غم جهنم أو يكونون أهون على الله من الجبلان التى تدفع باقها النتن رواه أبو داود وغيره وهو صحيح فأصاب العيبة والنعر الى الجاهلية يذمها بذلك وذلك يقتضى ذمها بكونها مضافة الى الجاهلية وذلك يقتضى ذم الامور المضافة الى الجاهلية ومثلا ما روى مسلم فى صحيحه عن أبى قيس زياد بن رباح عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من خرج من الطاعة وفارق الجماعة قاتل مات ميتة جاهلية ومن قاتل تحت راية عمية يغضب لعصبية أو يدعو الى عصبية أو ينصر لعصبية يقتل قتلا جاهلية ومن خرج على أتى يضرب برها وقاجرها ولا يتحاضى من مؤمنها ولا بنى لئدى عهدها فليس منى ولست منه ذكر صلى الله عليه وسلم فى هذا الحديث الاقسام الثلاثة التى يعقد لها الفقهاء باب قتل أهل القبلة من البغاة والمبداء وأهل العصية فلقسم الاول الخارجون عن طاعة السلطان فهى عن نفس الخروج عن الطاعة والجماعة وبين أنه ان مات ولا طاعة عليه مات ميتة جاهلية فان أهل الجاهلية من العرب ونحوهم لم يكونوا يعطون أميرا عاما على ما هو معروف من سيرتهم ثم ذكر الذى يقاتل تعصبا لقومه أو أهل بلده ونحو ذلك وسعى الراية عمية لأنه

الامر الاعمى الذى لا يدري وجهه فكذلك قتال العصبية يكون عن غير علم يجوز قتال هذا وجعل قتلة  
المقتول قتلة جاهلية سواء غضب قبله أو داباسانه أو ضرب بيده وقد فسر ذلك فيما رواه مسلم أيضاً عن أبى  
هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأتين على الناس زمان لا يدري القاتل فى أى  
شئ قتل ولا يدري المقتول على أى شئ قتل فقبل كيف يكون ذلك قال المخرج القاتل والمقتول فى  
الدار والقسم الثالث الخوارج على الامة امامن العداة الذين غرضهم الاموال كقطاع الطريق ونحوهم أو غرضهم  
الرئاسة كمن يقتل أهل المصر الذين هم تحت حكم غير مطلقاً وان لم يكونوا مقاتلة أو من الخارجين عن السنة  
الذين يستحلون دماء أهل القبلة مطلقاً كالحرورية الذين قتلهم على رضى الله عنه ثم انه صلى الله عليه وسلم  
سمى الميتة والقتلة ميتة جاهلية وقتلة جاهلية على وجه الذم لها والنهي عنها والى ما لم يكن قد زجر عن ذلك فعلم انه  
كان قد قرر عند أصحابه ان ماضى الى الجاهلية من ميتة وقتلة ونحو ذلك فهو مذموم منهى عنه وذلك يقتضى  
ذم كل ما كان من أمور الجاهلية وهو المطلوب ومن هنا ما أخرجه فى الصحيحين عن المعمر بن سويد  
قال رأيت أبا ذر عليه حلة وعلى غلامه مثلاً فسألته عن ذلك فذكر أنه ساب رجلاً على عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فمعه بأمه فأبى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقتله النبي صلى  
الله عليه وسلم انك امرؤ فيك جاهلية وفى رواية قالت على ساعى هذه من كبار السن قال نعم هم اخوانكم  
وخولكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا  
تكلفهم ما يفاجهم فان كلتموهم فأعينوهم عليه وفى هذا الحديث ان كل ما كان من أمر الجاهلية فهو  
مذموم لان قوله فيك جاهلية ذم لتلك الخصلة فلولا أن هذا الوصف يقتضى ذم ما اشتمل عليه ما حصل  
به المقصود وفيه أن التعبير بالانساب من أخلاق الجاهلية وفيه أن الرجل مع فضله وعلمه ودينه قد  
يكون فيه بعض هذه الخصال المسماة بجاهلية ويهودية ونصرانية ولا يوجب ذلك كفره ولا فسقه وأيضاً  
ما رواه مسلم فى صحيحه عن تافع عن جبير بن مطعم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابغض  
الناس الى الله ثلاثة ما حدى فى الحرم ومبتغى فى الاسلام سنة جاهلية وبطل دم امرئ بغير حق ليريق  
دمه أخبر صلى الله عليه وسلم ان ابغض الناس الى الله هؤلاء الثلاثة وذلك لان الفساد فى الدين وإما  
فى الدنيا فأعظم فساد الدنيا قتل النفوس بغير الحق ولهذا كان أكبر الكبائر بعد أعظم فساد الدين الذى  
هو الكفر . . وأما فساد الدين فنوعان نوع يتعلق بالعمل ونوع يتعلق بمحل العمل فأما المتعلق بالعمل فهو  
ابتغاء سنة الجاهلية وأما ما يتعلق بمحل العمل فاللحاد فى الحرم لان أعظم محال العمل الحرم وانتهاك  
حرمة المحل المكافى أعظم من انتهاك حرمة المحل الزمانى ولهذا حرم من تناول المباحات من الصيد  
والنبات فى البلد الحرام ما لم يحرم مثله فى الشهر الحرام ولهذا كان الصحيح أن حرمة القتال فى البلد  
الحرام باقية كما دلت عليه النصوص الصحيحة بخلاف الشهر الحرام فليندا والله أعلم ذكر صلى الله عليه وسلم  
اللحاد فى الحرم وابتغاء سنة جاهلية والمهود أن من هؤلاء الثلاثة من ابتغى فى الاسلام سنة جاهلية

فراء قيل مبتغيا أو غير مبتغ فان الابتغاء هو الطلب والارادة فكل من اراد في الاسلام أن يعمل بشئ من سنن الجاهلية دخل في الحديث والسنة الجاهلية كل عادة كانوا عليها فان السنة هي العادة وهي الطريق التي تشكر لنوع الناس مما يعدونه عبادة أو لا يعدونه عبادة قل تعالى ( قد خلت من قبلكم سنن فسيروا في الارض ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم لتبتعن سنن من كان قبلكم والاتباع هو الاقتفاء والاستئناس فن عمل بشئ من سننهم فقد تبع سنة جاهلية وهذا نص علم يوجب تحريم متابعة كل شئ كان من سنن الجاهلية في أعيادهم وغير أعيادهم ولفظ الجاهلية قد يكون اسما للحال وهو الغالب في الكتاب والسنة وقد يكون اسما لذى الحال فن الاول قول النبي صلى الله عليه وسلم لاني ذر انك امرؤ فيك جاهلية وقول عمر اني نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة وقول عائشة كان النكاح في الجاهلية على اربعة أنحاء وقولهم يارسول الله كenna في جاهلية وشر أى في حال جاهلية أو طريقة جاهلية أو عادة جاهلية ونحو ذلك فان الجاهلية وان كان في الاصل صفة لكنه غلب عليه الاستعمال حتى صار اسما ومعناه قريب من معنى المصدر وأما الثاني فتقول طائفة جاهلية وشاعر جاهلي وذلك نسبة الى الجهل الذي هو عدم العلم أو عدم اتباع العلم فان من لم يعلم الحق فهو جاهل جهلا بسيطا فان اعتقد خلافه فهو جاهل جهلا مركبا فان قال خلاف الحق علما بالحق أو غير علم فهو جاهل أيضا كما قال تعالى (واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما) وقال النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان أحدكم صائما فلا يرفث ولا يفسق ولا يجهل ومن هذا قول بعض شعراء العرب

ألا لا يجهل أحد علينا \* فنجهل فوق جهل الجاهلينا

وهذا كثير وكذلك من عمل بخلاف الحق فهو جاهل وان علم أنه يخالف للحق كما قال سبحانه (إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة) قال أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كل من عمل سوا فهو جاهل وسبب ذلك أن العلم الحقيقي الراسخ في القلب يتمتع أن يصدر معه ما يخالذه من قول أو فعل ففي صدر خلافه فلا يدمن غفلة القلب عنه أو ضعفه في القلب بمقاومة ما يعارضه وتلك أحوال تناقض حقيقة العلم فيصير جهلا بهذا الاعتبار ومن هنا تعرف دخول الاعمال في معنى الايمان حقيقة لا مجازا وان لم يكن كل من ترك شيئا من الاعمال كافرا أو خارجا عن أصل معنى الايمان وكذلك اسم العقل ونحو ذلك من الاسماء ولهذا يسمى الله تعالى أصحاب هذه الأحوال موتى وعميا وصميا وبكيا وضالين وجاهلين ويفهم باتهم لا يقولون ولا يسمعون ويصف المؤمنون بأولى الالباب وأولى التهي وان لهم نورا وانهم يسمعون ويعقلون فاذا تبين ذلك فالناس قبل مبعث الرسول صلى الله عليه وسلم كانوا في حال جاهلية منسوبة الى الجهل فان ما كانوا عليه من الاقوال والاعمال إنما أحدثه لهم جاهل ولإتباعه فعله جاهل وكذلك كل ما يخالف ما جاءت به المرسلون من يهودية ونصرانية فهي جاهلية وتلك كانت الجاهلية العامة فأما بعد ما بعث الرسول صلى الله عليه وسلم فالجاهلية المطلقة قد تكون في معر دون مصر كما هي في

دار الكفار وقد تكون في شخص دون شخص كالرجل قبل ان يسلم فانه في جاهلية وان كان في دار الاسلام فاما في زمان مطلق فلا جاهلية بعد مبعث محمد صلى الله عليه وسلم فانه لا تزال في امته طائفة ظاهرين على الحق الى قيام الساعة والجاهلية المقيدة قد تقوم في بعض ديار المسلمين وفي كثير من المسلمين كما قال صلى الله عليه وسلم أربع في أمي من أمر الجاهلية وقال لأبي ذر انك امرؤ فيك جاهلية ونحو ذلك فقوله في هذا الحديث ومبتغ في الاسلام سنة جاهلية يندرج فيه كل جاهلية مطابقة أو مقيدة يهودية أو نصرانية أو مجوسية أو صابئة أو وثنية أو مشركية من ذلك أو بعضه أو منتزعة من بعض هذه الملل الجاهلية فانها جميعها مبتدعها ومنسوخها صارت جاهلية بمبعث محمد صلى الله عليه وسلم وان كان لفظ الجاهلية لا يقال غالباً الا على حال العرب التي كانوا عليها فان المعنى واحد وفي الصحيحين عن نافع عن ابن عمر ان الناس نزلوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحجر أرض ثمود فاستقوام آبارها ومجنوا به العجيين فأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يهريقوا ما استقوا ويملئوا الابل العجيين وأمرهم أن يستقوا من البئر التي كانت تردها الناقة ورواه البخاري من حديث عبد الله بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحجر في غزوة تبوك أمرهم أن لا يشربوا من بئارها ولا يستقوا منها فقلوا قد عجننا منها واستقينا فأمرهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يطرحوا ذلك العجيين ويهريقوا ذلك الماء وفي حديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لما مر بالحجر لا تدخلوا على هؤلاء المعذبين الا ان تكونوا باكين فان لم تكونوا باكين فلا تدخلوا عليهم أن يصيبكم ما أصابهم فنبى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدخول الى أماكن المعذبين إلا مع البكاء خشية أن يصيب الداخل ما أصابهم ونهى عن الانتفاع بما هم حتى أمرهم مع حاجتهم في تلك الغزوة وهي أشد غزوة كانت على المسلمين أن يعانوا النواضح بمنجين ما هم وكذلك أيضاً روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن الصلاة في أماكن العذاب فروى أبو داود عن سليمان بن داود أخبرنا ابن وهب حدثني ابن طهية ويحيى بن ازمهر عن عمار بن سعد المرادي عن أبي صالح الغفاري أن علياً رضي الله عنه مر بابل وهو يسير لحجاء المؤذن يؤذنه بصلاة العصر فلما برز منها أمر المؤذن فأقام الصلاة فلما فرغ قل ان حبي النبي صلى الله عليه وسلم نهاني أن أصلي في المقبرة ونهاني أن أصلي في أرض بابل فانها ملعونة ورواه أيضاً عن أحمد بن صالح حدثنا ابن وهب أيضاً أخبرني يحيى بن ازمهر وابن طهية عن الحجاج بن شداد عن أبي صالح الغفاري عن علي بن عباد ولمطه فلما خرج منها مكان برز وقد روى الامام أحمد في رواية ابنه عبد الله بإسناد أوضح من هذا عن علي رضي الله عنه نحواً من هذا أنه كره الصلاة بارض بابل وأرض الحنفية أو نحو ذلك وكره الامام أحمد الصلاة في هذه الامكنة إجماعاً لم يرض الله عنه وقوله نهاني أن أصلي في أرض بابل فانها ملعونة يقتضى أن لا يصلي في أرض ملعونة والحديث المشهور في الحجر يوافق هذا فان كان قد نهى عن الدخول الى ارض العذاب دخل في ذلك الصلاة وغيرها ويوافق ذلك قوله سبحانه عن مسجد الضمير (لا تقم

فيه أبدا) فإنه كان من أمكنة العذاب قال سبحانه ( أفنأسس بنيانه على تقوى من الله ورضوان خير أم أن أسس بنيانه على شفا جرف هار فآثارهم في نار جهنم ) وقد روى أنه لما هدم خرج منه دخان وهذا كما أنه ندب الى الصلاة في أمكنة الرحمة كالساجد الثلاثة ومسجد قباء فكذلك نهى عن الصلاة في أماكن العذاب فاما أماكن الكفر والمعاصي التي لم يكن فيها عذاب اذا جمعت مكانا للامانة أو الطاعة فهذا حسن كما أمر النبي صلى الله عليه وسلم أهل الطائف أن يحملوا المسجد مكان طواغيتهم وأمر أهل اليمامة أن يتخذوا المسجد مكان بيعة كانت عندهم وكان مسجده صلى الله عليه وسلم مقبرة فجعله صلى الله عليه وسلم مسجدا بهد نبش القبور فاذا كانت الشريعة قد جاءت بالهي عن مشاركة الكفار في المكان الذي حل بهم فيه العذاب فكيف بمشاركتهم في الاعمال التي يعملونها فإنه اذا قيل هذا العمل الذي يعملونه لو تجرد عن مشابهتهم لم يكن محرما ونحن لا نقصد التشبه بهم فيه فففس الدخول الى المكان ليس بمصيبة لو تجرد عن كونه اثرهم ونحن لا نقصد التشبه بهم بل المشاركة في العمل أقرب الى اقتضاء العذاب من الدخول الى الديار فإن جميع ما يعملونه مما ليس من أعمال المسلمين السابقين اما كفر واما مصيبة واما شعار كفر أو مصيبة واما مظنة للكفر والمصيبة واما أن يخاف ان يجر الى المصيبة وما أحسب أحدا ينازع في جميع هذا ولئن نازع فيه فلا يمكنه أن ينازع في أن المخالفة فيه أقرب الى المخالفة في الكفر والمصيبة وان حصول هذه المصاحبة في الاعمال أقرب من حصولها في المكان ألا ترى ان متابعة التبيين والصديقين والشهداء والصالحين في أعمالهم أنفع وأولى من متابعتهم في مساكنهم ورؤية آثارهم وأيضا ما هو صريح في الدلالة ماروى أبو داود في سننه حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا أبو النضر يعني هاشم بن القاسم حدثنا عبد الرحمن بن ثابت حدثنا حسان بن عطية عن أبي منيب الجرشي عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم وهذا اسناد جيد فان ابن أبي شيبة وابا النضر وحسان بن عطية ثقات مشاهير اجلاء من رجال الصحيحين وهم اجل من ان يحتاج الى ان يقال هم من رجال الصحيحين وأما عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان فقال يحيى بن معين وأبو زرعة وأحمد بن عبد الله ليس به بأس وقال عبد الرحمن بن ابراهيم دحيم هو ثقة وقال أبو حاتم هو مستقيم الحديث وأما أبو منيب الجرشي فقال فيه أحمد بن عبد الله المعلى هو ثقة وما علمت أحدا ذكره بسوء وقد سمع منه حسان بن عطية وقد احتج الامام احمد وغيره بهذا الحديث وهذا الحديث أقل أحواله أن يقتضى تحريم التشبه بهم وان كان ظاهرا يقتضى كذا التشبه بهم كما في قوله (ومن يتوكلهم منكم فإنه منهم ) وهو نظير ما سئل عنه عبد الله بن عمرو أنه قل من بنى بأرض المشركين وصنع يروزهم ومهرجلتهم وتشبه بهم حتى يموت حشر معهم يوم القيامة فقد يحمل هذا على التشبه المطلق فإنه يوجب الكفر ويقتضى تحريم ابعاض ذلك وقد يحمل على انه منهم في القدر المشترك الذين شابههم فيه فان كان كفرا او مصيبة أو اشعارا لها كان حكاه كذلك وبكل حال يقتضى تحريم التشبه بهلة كونها تشبها والتشبه يعم من فعل الشيء لاجل انهم فعلوه

وهو نادر ومن تبع غيره في فعل لغرض له في ذلك اذا كان أصل الفعل مأخوذاً عن ذلك الغير فأما من فعل الشيء وافق أن الغير فعله أيضاً ولم يأخذه أحدها عن صاحبه ففي كون هذا تشبهاً نظر لكن قد ينسب عن هذا ثلاثا يكون ذريعة الى التشبه وبما فيه من المخالفة كما أمر بصيغ الابحى واحفاء الذوارب مع أن قوله صلى الله عليه وسلم غيروا الشيب ولا تشبهوا باليهود دليل على ان التشبه بهم يحصل بغير قصد مناوأة فعل بل بمجرد ترك تغيير ماخلاق فينا وهذا ابلغ من الموافقة الفعلية الاتفاقية وقد روى في هذا الحديث عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى عن التشبه بالاعاجم وقال من تشبه بقوم فهو منهم ذكره القاضي أبو يعلى وبهذا احتج غير واحد من العلماء على كراهة أشياء من زى غير المسلمين قال محمد بن أبي حرب سئل احمد بن نعل سندی يخرج فيه فكرهه للرجل والمرأة وقال ان كان للكيف والوضوء وأكره الصرار وقال هوم من زى العجم الاعاجم وقد سئل سعيد بن عامر عنه فقال سنة نبينا أحب الينا من سنة كاهن وقال في رواية للمروزي وقد سأله عن الثعل السندی قال أما أنا فلا أستعملها ولكن اذا كان للطين أو المخرج فارجو وأما من أراد الزينة فلا وراى على باب المخرج نعلان سندية فقال تشبه بأولاد الملوك وقال أيضاً حرب الكرماني قالت لاحد فهذه النعال الغلاظ قال هذه السندية قل اذا كان للوضوء أو للكيف أو لموضع ضرورة فلا بأس وكأنه كره أن يمشى بها في الأزقة قيل فالتعل من الخشب قال لا بأس بها أيضاً اذا كان موضع ضرورة قال حرب حدثنا أحمد بن نضر حدثنا حبان ابن موسى قال سئل ابن المبارك عن هذه النعال الكرمانية فلم تعجبه وقال أما في هذه غيبة عن تلك وروى الخليل عن أحمد بن ابراهيم الدورقي قل سألت سعيد بن عامر عن لباس النعال السبئية فقال زى نبينا أحب الينا من زى ياكهن ملك الهند ولو كن في مسجد المدينة لاخرجوه من المدينة سعيد بن عامر الضبي امام أهل البصرة علما ودينياً من شيوخ الامام أحمد قل يحيى بن سعيد القطان وذكر تنده سعيد بن عامر الضبي فقال هو شيخ البصرة منذ أربعين سنة وقال أبو مسعود بن الزرات مارأيت بالبصرة مثل سعيد بن عامر وقال الميموني رأيت أبا عبد الله عمامته تحت ذقنه ويكره ذلك وقال العرب اعتمها تحت اذقانها وقال أحمد في رواية الحسن بن محمد يكره أن تكون الهامة تحت الخنك كراهة شديدة وقال إنما يتعمم مثل ذلك اليهود والنصارى والجوس ولهذا أيضاً كره احمد لباس أشياء كانت شعار الطلبة في وقته من السواد ونحوه وكره هو وغيره تغميض الدين في الصلاة وقال هو من فعل اليهود وقد روى أبو حفص العكبري بسنده عن بلال بن أبي حنيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعمدوا واخشوشنوا واشتملوا وامشوا حفاة وهذا مشهور محفوظ عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كتب به الى المسلمين وسيأتي ذكره ان شاء الله تعالى في كلام الخلفاء الراشدين وقال الترمذي حدثنا قتيبة حدثنا ابن طيبة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قل ليس منا من تشبه بغيرنا لا تشبهوا باليهود ولا بالنصارى فان تسليم اليهود الاشارة بالاصابع وتسليم النصارى الادارة

بالكف قال وروى ابن المبارك هذا الحديث عن ابن طيبة ولم يرفعه وهذا وإن كان فيه ضعف فقد تقدم الحديث المرفوع من تقيته بقوم فهو منهم وهو محفوظ عن حذيفة بن اليمان أيضاً من قوله وحديث ابن طيبة يصلح للاعتضاد كذا كان يقول أحد وغيره وأيضاً ما روى أبو داود حديثاً قتيبة بن سعيد التقي حديثاً محمد بن ربيعة حديثاً أبو الحسن العسقلاني عن أبي جعفر بن محمد بن علي بن ركانة أو محمد بن علي بن ركانة عن أبيه أن ركانة صارع النبي صلى الله عليه وسلم فصصره النبي صلى الله عليه وسلم قال ركانة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فرق ما بيننا وبين المشركين بالمهايم على القلائس وهذا يقتضي أنه حسن عند أبي داود ورواه الترمذي أيضاً عن قتيبة وقال غريب وليس إسناده بالقائم ولا نعرف أبا الحسن ولا ابن ركانة وهذا القدر لا يمتنع أن يعتضد بهذا الحديث ويشهد به وهذا بين في أن مفارقة المسلم المشرك في اللباس أمر مطلوب للشارع كقوله فرق ما بين الحلال والحرام الدف والصوت فإن التفريق بينهما مطلوب في الظاهر إذ الفرق بالاعتقاد والعمل بدون الهامة حاصل فلو لا أنه مطلوب بالظاهر أيضاً لم يكن فيه فائدة وهذا كما أن الفرق بين الرجال والنساء لما كان مطلوباً ظاهراً وباطناً لمن المتشبهات من النساء بالرجال والمتشبهين من الرجال بالنساء وقال أخرجه من بيوتكم ونفي الخنث لما كان رجلاً متشبهاً في الظاهر بغير جنسه وأيضاً عن أبي غطفان المرى سمعت عبد الله بن عباس يقول حين صام رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عاشوراء وأمر بصيامه قالوا يا رسول الله أنه يوم تعظمه اليهود والنصارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان العام المقبل إن شاء الله صمنا اليوم التاسع قال فلم يأت العام المقبل حتى توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه مسلم في صحيحه وروى الإمام أحمد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود وصوموا يوماً قبله ويوما بعده والحديث الذي رواه ابن أبي ليلى عن داود بن علي عن أبيه عن جده ابن عباس فتدبر هذا يوم عاشوراء يوم فاضل يكفر سنة ماضية صامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه ورغب فيه ثم لما قيل له قبيل وفاته أنه يوم تعظمه اليهود والنصارى أمر بمخالفتهم بضم يوم آخر إليه وعزم على ذلك ولهذا استحب العلماء منهم الإمام أحمد أن يصوم ناسواً وعاشوراء وبذلك عللت الصحابة رضي الله عنهم قال سعيد بن منصور حديثاً سفيان عن عمرو بن دينار سمع عطاء ابن عباس يقول صوموا التاسع والعاشر خالفوا اليهود وأيضاً عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنا أمة أمية لا تكتب ولا تحسب الشهر هكذا وهكذا يعني مرة تسعة وعشرين ومرة ثلاثين رواه البخاري ومسلم فوصف هذه الأمة بترك الكتابة والحساب الذي يفعله غيرها من الأمم في أوقات عبادتهم وأعيادهم وأحاط على الرؤية حيث قال في غير حديث صوموا لرؤيته وأفطروا لرؤيته وفي رواية صوموا من الوضع إلى الوضع أي من الهلال إلى الهلال وهذا دليل على ما أجمع عليه المسلمون إلا من شذ من بعض المتأخرين المخالفين المسبوقين بالإجماع من أن مواقيت الصوم والفطر والنسك إنما تقام بالرؤية عند إمكانها لا بالكتاب

والحساب الذي تسلكه الامم من الروم والفرس والقطب والهند وأهل الكتب من اليهود والنصارى وقدرى غير واحد من أهل العلم أن أهل الكتابين قبلنا إنما أمروا بالرؤية أيضا في صومهم وعبادتهم وتأولوا على ذلك قوله تعالى (كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) ولكن أهل الكتابين بدلوا ولهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تقديم رمضان باليوم واليومين وعلل الفقهاء ذلك بما يخاف من أن يزداد في الصوم المفروض ما ليس منه كما زاده أهل الكتاب من النصارى فاتهم زادوا في صومهم وجعلوه قيا بين الشتاء والصيف وجعلوا له طريقة من الحساب يتعرفونها وقد يستدل بهذا الحديث على خصوص النهي عن أعيادهم فإن أعيادهم معلومة بالكتاب والسنة والحساب والحديث فيه عموم أو يقال إذا نهينا عن ذلك في عيد الله ورسوله ففي غيره من الأعياد والمواسم أولى وأحرى وأما في ذلك من مضارعة الامة الأمية سائر الامم وبالجملة فالحديث يقتضي اختصاص هذه الامة بالوجف الذي فارقت به غيرها وذلك يقتضي أن ترك المشابهة للامم أقرب الى حصول الوفاء بالاختصاص وأيضا ففي الصحيحين عن حميد ابن عبد الرحمن بن عوف أنه سمع معاوية علم حج على المنبر وتناول قبضة من شعر كانت في يد حرسى فقال يا أهل المدينة أين علماءكم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عن مثل هذه ويقول إنما هلكك بنو إسرائيل حين اتخذوها نسأؤهم وفي رواية سعيد بن المسيب في الصحيح ان معاوية قال ذات يوم انكم اتخذتم زى سوء وإن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الزور قال وجاء رجل بمصاع على رأسها خرقة قال معاوية ألا وهذا الزور قال قتادة يعني ما يكثر به النساء أشعارهن من الخرق وفي رواية عن ابن المسيب في الصحيح قال قدم معاوية المدينة فخطبنا وأخرج كبة من شعر فقال ما كنت أرى أن أحدا يضعه الا اليهود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه فسأه الزور فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن وصل الشعر ان بنى إسرائيل هلكوا حين أحدثه نسأؤهم يحذر أمته مثل ذلك ولهذا قال معاوية ما كنت أرى أن أحدا يضعه الا اليهود فما كان من زى اليهود الذي لم يكن عليه المسلمون اما أن يكون مما يعذبون عليه أو مظنة لذلك أو يكون تركه حسا لمادة ما عذبوا عليه لاسيا اذا لم يتميز ما هو الذي عذبوا عليه من غيره فانه يكون قد اشتباه الخطور بغيره فترك الجميع كما أن ما يخبرون به لما اشبهه صدقه بكذبه ترك الجميع وأيضا ما روى نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قال قال عمر اذا كان لاحدكم ثوبان فليصل فهما فان لم يكن له الا ثوب فليتر ولا يشتمل اشتمال اليهود رواه أبو داود وغيره باسناد صحيح وهذا المعنى صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم من رواية جابر وغيره أنه أمر في الثوب الضيق بالانزار دون الاشتمال وهو قول جمهور أهل العلم وفي مذهب أحد قولان وإنما الغرض أنه قال ولا يشتمل اشتمال اليهود فان اضافة المنهى عنه الى اليهود دليل على أن لهذه الاضافة تأثيرا في النهي كما تقدم التنبيه عليه وأيضا فما نهانا سبحانه فيه من مشابهة أهل الكتاب وكان حقه أن يقدم في أوائل الكتاب قوله سبحانه (ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من

قبل فقال عليهم الامد فقبت قلوبهم ) فقولوه ولا يكونوا مثاهم نهى مطلق عن مشابهتهم وهو خاص ايضا  
 النهى عن مشابهتهم فى قسوة قلوبهم وقسوة القلوب من ثمرات المعاصى وقد وصف الله سبحانه بها اليهود  
 فى غير موضع فقال تعالى ( فتانا ضربوه ببعضها كذلك يحيى الله الموتى ويرىكم آياته لعلكم تعقلون ثم قست  
 قلوبكم من بعد ذلك فهي كالحجارة أو أشد قسوة وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار وان منها لما يشقق  
 فيخرج منه الماء وان منها لما يهبط من خشية الله وما الله بغافل عما تعملون ) وقال تعالى ( ولتأخذ الله  
 ميثاق بنى اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نبيا وقال الله انى معكم لئن اقمتم الصلاة وآتيتم الزكاة وآمنتم برسلى  
 وعزرتوهم وأفرضتم الله قرضا حسنا لا كفرن عنكم سيئاتكم ولادخلنكم جنات تجري من تحتها الانهار  
 الى قوله فبا نقضهم ميثاقهم لعناهم وجعنا قلوبهم قاسية يحرفون الكلم عن مواضعه ونسوا حظا مما ذكروا  
 به ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين ) وان قوما من  
 هذه الامة ممن ينسب الى علم أو دين قد أخذوا من هذه الصفات بتصويرى ذلك من له بصيرة فتعود  
 بالله من كل ما يكرهه الله ورسوله ولهذا كان السلف يحذرونهم هذا فروى البخارى في صحيحه عن أبى الاسود  
 قال بعث أبو موسى الى قراء البصرة فدخل عليه ثلثائة رجل قد قرؤا القرآن فقال أنتم خيار أهل  
 البصرة وقراؤهم فأتوهم ولا يطولن عليكم الامد فتقسو قلوبكم كما قست قلوب من كان قبلكم وانا  
 كنا نقرأ سورة تشبهنا فى الطول والشدة براءة فأنسيها غير انى حفظت منها لو كان لابن آدم واديان من  
 ذهب لا بنتى واديا ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم الا التراب وكنا نقرأ سورة كنا ننشها بإحدى المسححات  
 فأنسيها غير انى حفظت منها يائها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون فتكتب شهادة فى اعناقكم فتسألون  
 عنها يوم القيامة فغدر أبو موسى القراء أن يطول عليهم الامد فتقسو قلوبهم ثم لما كان نقض الميثاق  
 يدخل فيه نقض ما عهد الله اليهم من الامر والهى وتحريف الكلم عن مواضعه تبديل وتأويل كتاب  
 الله أخبر ابن مسعود بما يشبه ذلك فروى الاعمش عن عمارة بن عمير عن الربيع بن عميلة حدثنا عبد الله  
 حديثا ما سمعت حديثا هو أحسن منه الا كتاب الله أو رواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن بنى  
 اسرائيل لما طال عليهم الامد قست قلوبهم فاخترعوا كتابا من عند انفسهم اشتبهت قلوبهم واستحلته انفسهم وكان  
 الحق يحول بينهم وبين كثير من شواهم حتى نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون فقتلوا  
 هذا الكتاب على بنى اسرائيل فان تابعوك فاركوهم وان خالفوك فاقتلوه ثم قالوا لا بل اربلوا الى فلان  
 رجل من علمائهم فاعرضوا عليه هذا الكتاب فان تابعكم فلن يخالفكم أحد بعده وان خالفكم فاقتلوه فلن  
 يختلف عليكم بعده أحد فاربسوا اليه فاخذ ورقة فكتب فيها كتاب الله ثم جعلها فى قرن ثم علقها فى  
 عنقه ثم لبس عليها الثياب ثم أتاهم فعرضوا عليه الكتاب فقالوا أتؤمن بهذا فأومأ الى صدره فقال آمنت بهذا  
 ومالى لأؤمن بهذا يعنى الكتاب الذى فى القرن نفخا وسبيلا وكان له أصحاب ينشونه فلما مات بشوم فوجدوا  
 القرن ووجدوا فيه الكتاب فقالوا ألا ترون قوله آمنت بهذا ومالى لأؤمن بهذا إنما عنى هذا الكتاب  
 فاختلف بنو اسرائيل على بضع وسبعين ملة وخير ملهم أصحاب ذى القرن قال عبد الله وان من يق

منكم سري منكر أو بحسب امرئ يرى منكرا لا يستطيع أن يغيره أن يعلم الله من قلبه أنه كاره ولما نهى الله عن التشبيه هؤلاء الذين قست قلوبهم ذكر أيضاً في آخر السورة حال الذين ابتدعوا الرهبانية فأرعوها حق رطبها فقمها بقوله ( اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفاين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به ويفغر لكم والله غفور رحيم لكلا يعلم أهل الكتاب ألا يقدرون على شيء من فضل الله وإن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ) فإن الإيمان بالرسول تصديقه وطاعته واتباع شريعته وفي ذلك مخالفة للرهبانية لأنه لم يبعث بها بل نهى عنها وأخبر أن من اتبعه كان له أجران وبذلك جاءت الأحاديث الصحيحة من طريق ابن عمر وغيره في مثلنا ومثل أهل الكتاب وقد صرح صلى الله عليه وسلم بذلك فيما رواه أبو داود في سننه من حديث ابن وهب أخبرني سعيد بن عبد الرحمن ابن أبي العمياء أن سهل بن أبي أمامة حدثه أنه دخل هو وأبوه على أنس بن مالك بالمدينة فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا تشددوا على أنفسكم فيشدد عليكم فإن قوما شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فتلک بقاياهم في الصوامع والديارات رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم هذا الذي في رواية الثؤلوثي عن أبي داود في رواية ابن داسة عنه أنه دخل هو وأبوه على أنس بن مالك بالمدينة في زمان عمر بن عبد العزيز وهو أمير المدينة فإذا هو يصلي صلاة خفيفة كأنها صلاة مسافروا قريب منها فلما سلم قال يرحمك الله أرايت هذه الصلاة المكتوبة أم شيء تغلته قال أنها المكتوبة وأنها لصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول لا تشددوا على أنفسكم فشدد الله عليكم فإن قوما شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فتلک بقاياهم في الصوامع والديارات رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم ثم غدا من الغد فقال ألا تتركب ونظرنا اعتبر قال نعم فركبا جميعا فإذا بدار باد أهلها وانقضوا وفنوا خاوية على عروشها قال أتعرف هذه الديار فقال نعم ما أعرفني بها وبأهلها هؤلاء أهل ديار أهلكم الله يغييهم وحسدكم إن الحسد يظني نور الحسنات والبني يصدق ذلك أو يكذبه والعين ترى والكف والقلم والجسد والاسنان والفرج يصدق ذلك أو يكذبه فأما سهل بن أبي أمامة فقد وثقه يحيى بن معين وغيره وروى له مسلم وغيره وأما ابن أبي العمياء فمن أهل بيت المقدس ما أعرف حاله لكن رواية أبي داود للحديث وسكوته عنه يقتضي أنه حسن عنده وله شواهد في الصحيح فأما ما فيه من وصف صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتخفيف ففي الصحيحين عنه أئني أنس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يوجز الصلاة ويكملها وفي الصحيحين أيضا عنه قال ماصليت وراء إمام قط اخف صلاة ولا أتم من صلاة النبي صلى الله عليه وسلم زاد البخاري وإن كان ليسمع بكاء الصبي فيخفف مخافة أن تقتل أمه وما ذكره أنس بن مالك من التخفيف هو بالنسبة إلى ما كان يفعله بعض الأمراء وغيرهم في قيام الصلاة فإن منهم من كان يطيل زيادة على ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله في غالب الاوقات ويخفف الركوع والسجود والاعتدال عما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله في غالب الاوقات ولعل

أكثر الأئمة أو كثيرا منهم كانوا قد صاروا يصلون كذلك ومنهم من كان يقرأ في الآخرين مع الفاتحة سورة وهذا كله قد صار مذاهب لبعض الفقهاء وكان الخوارج أيضا قد تعمقوا وتطعموا كما وصفهم النسي صلى الله عليه وسلم بقوله يحقر أحكمكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم ولهذا لما صلى على رضى الله عنه بالبصرة قال عمر إن لقد أذكركني هذا صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم معتدلة كان يخفف القيام والقعود ويطيل الركوع والسجود وقد جاء هناك مفسر عن أنس بن مالك نفسه فروى النسائي عن قتبية عن العطاء بن خالد عن زيد بن أسلم قال دخلنا على أنس بن مالك فقال صلينا فقلنا نعم قال يا جارية هلمى لى وضوءا ما صليت وراء امام أشبه بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من امامكم هذا قال زيد وكان عمر بن عبد العزيز يتم الركوع والسجود ويخفف القيام والقعود وهذا حديث صحيح فان العطاء بن خالد الخزومي قال فيه يحيى بن معين غير مرة هو ثقة وقال أحمد بن حنبل هو من اهل مكة ثقة صحيح الحديث روى عنه نحو مائة حديث وقال ابن عدى يروى قريبا من مائة حديث ولم أر بحديثه بأسا اذا حدث عنه ثقة وروى أبو داود والنسائي من حديث عبد الله بن ابراهيم بن عمر بن كيسان حدثني أبي عن وهب بن مانوس سمعت سعيد بن جبير يقول سمعت أنس بن مالك يقول ما صليت وراء أحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أشبه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا الفتى يعنى عمر بن عبد العزيز قال فخرنا في ركوعه عشر تسبيحات وفي سجوده عشر تسبيحات وقال يحيى بن معين ابراهيم بن عمر بن كيسان بمائتي ثقة وقال هشام بن يوسف أخبرني ابراهيم بن عمر وكان من أحسن الناس صلاة وابنه عبد الله قال فيه أبو حاتم صالح الحديث ووهب بن مانوس بالنون بقوله عبد الله هذا وكان عبد الرزاق يقول به البلاء المنقولة بواحدة من أسفل وهو شيخ كبير قديم قد أخذ عنه ابراهيم هذا وتابع ما حدث به ولولا ثقته عنده لما عمل بما حدث به وحديثه موافق لرواية زيد بن أسلم وما أعلم فيه قدحا وروى مسلم في صحيحه من حديث حماد بن سلمة أخبرنا ثابت عن أنس بن مالك قال ما صليت خلف أحد أوجز صلاة من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم متقاربة وكانت صلاة أبي بكر متقاربة فلما كان عمر رضى الله عنه مد في صلاة الفجر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى نقول قد أوهم ثم يسجد ويقعد بين السجدين حتى نقول قد أوهم ورواه أبو داود من حديث حماد بن سلمة أنبأنا ثابت وحيد عن أنس بن مالك قال ما صليت خلف رجل أوجز صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى نقول قد أوهم ثم يكبر ثم يسجد وكان يقعد بين السجدين حتى نقول قد أوهم فجمع أنس رضى الله عنه في هذا الحديث الصحيح بين الاخبار بإيجاز النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة واتمامها وبين ان من اتمامها الذى أخبر به اطالة الاعتدالين وأخير في الحديث المتقدم أنه ما رأى أوجز من صلاته ولا اتم فيشبهه والله أعلم أن يكون الإيجاز عاد الى القيام

والإتمام الى الركوع والسجود لان القيام لا يكاد يفعل الا ثلثا فلا يحتاج الى الوصف بالإتمام بخلاف الركوع  
والسجود والاعتدالين وأيضا فإنه يلحظ القيام وإطالة الركوع والسجود تصير الصلاة تامة لاعتدالها  
وتقاربها فيصدق قوله ما رأيت أوجز ولا أتم فأما ان أعيد الإيجاز الى نفس ما أتم والإتمام الى نفس  
ما أوجز يصير في الكلام تناقض لان من طول القيام على قيامه لم يكن دونه في إتمام القيام الا أن يقال  
الزيادة في الصورة تصير نقصا في المعنى وهذا خلاف ظاهر اللفظ فان الأصل أن يكون معنى الإيجاز  
والتخفيف غير معنى الإتمام والاكمال ولان زيد بن أسلم قال كان عمر يخفف القيام والقعود ويتم الركوع  
والسجود فعلم أن لفظ الإتمام عندهم هو إتمام الفعل الظاهر وأحاديث أنس كلها تدل على أن النبي صلى  
الله عليه وسلم كان يطيل الركوع والسجود والاعتدالين زيادة على ما فعله أكثر الأئمة وسائر روايات  
الصحيح تدل على ذلك ففي الصحيحين عن حماد بن زيد عن ثابت عن أنس بن مالك قال أتاني لا آلو أن أصلي  
لكم كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا قال ثابت فكان أنس يصنع شيئا لا أراكم تصنعونه  
كان اذا رفع رأسه من الركوع انتصب قائما حتى يقول القائل قد نسي واذا رفع رأسه من السجدة مكث  
حتى يقول قد نسي وفي رواية في الصحيح واذا رفع رأسه بين السجدين وفي رواية للبخاري من  
حديث شعبة عن ثابت كان أنس ينعت لنا صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان يصلي واذا  
رفع رأسه من الركوع قام حتى يقول قد نسي فهناك ان انسا اراد بصلاة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم إطالة الركوع والسجود والرفع فيهما على ما كان الناس يفعلونه وتقصير القيام عما كان الناس  
يفعلونه وروى مسلم في صحيحه من حديث جعفر بن سليمان عن ثابت عن أنس قال كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يسمع بكاء الصبي مع أمه وهو في الصلاة فيقرأ بالسورة الخفيفة أو بالسورة القصيرة  
فبين ان التخفيف الذي كان يفعله هو تخفيف القراءة وان كان ذلك يقتضي ركوعا وسجودا يناسب  
القراءة ولهذا قال كانت صلاته متقاربة أى يقرب بعضها من بعض وصدق أنس فان النبي صلى الله عليه  
وسلم كان يقرأ في الفجر نحو الستين الى المائة ثمرا في الركعتين بطوال المفصل بالم تنزيل وهل أتى  
وبالصفات وبقف وربما قرأ أحيانا بما هو أطول من ذلك وأحيانا بما هو أخف فاما عمر رضي الله عنه  
فكان يقرأ في الفجر بيونس وهود ويوسف ولعله علم أن الناس خلفه يؤثرون ذلك وكان معاذ رضي  
الله عنه قد صلى خلفه العشاء الآخرة ثم ذهب الى بنى عمرو بن عوف فبقياء فقرأ بسورة البقرة فانكر  
النبي صلى الله عليه وسلم ذلك وقال أثنان أنت يامعاذ اذا أتمت الناس تخفف فان من ورائك الكبير  
والضعيف وذا الحاجة هلا قرأت يسبح اسم ربك الاعلى والشمس ونحها ونحوها من السور فالتخفيف  
الذي امر به النبي صلى الله عليه وسلم معاذ وغيره من الأئمة هو ما كان يقوله باني هو وأبي صلى الله عليه  
وسلم فانه كما قال أنس كان اخف الناس صلاة في تمام وقد قال صلوا كما رأيتموني أصلي ثم ان عرض حال  
عرف منها ايشار المأمومين للزيادة على ذلك فحسن فانه صلى الله عليه وسلم قرأ في المغرب بطولي الطويلين

وقرأ بالطور وان عرض ما يقتضى التخفيف عن ذلك فعل كما قال في بكاء الصبي ونحوه فقد تبين أن حديث أنس تضمن مخالفة من خفف الركوع والسجود تخفيفا كثيرا ومن طول القيام تطويلا كثيرا وهذا الذى وصفه أنس ووصفه سائر الصحابة فروى مسلم في صحيحه وأبو داود في سننه عن هلال بن أبى حميد عن عبد الرحمن بن أبى ليلي عن البراء بن عازب قال رمقت الصلاة مع محمد صلى الله عليه وسلم فوجدت قيامه فركمته فاعتداله بعد ركوعه فسجدته فحاسته بين السجدين فجلسته ما بين التسليم والانصراف قريبا من السواء وروى مسلم ايضا في صحيحه عن شعبة عن الحكم قال غلب على الكوفة رجل قد سماه زمن بن الاشعث قال فامر ابا عبيدة بن عبد الله أن يصلى بالناس فكان يصلى فإذا رفع رأسه من الركوع قام قدر ما أقول اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الارض وملء ما شئت من شئ بعد أهل الثناء والمجد ولا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند قال الحكم فذكرت ذلك لعبد الرحمن بن أبى ليلي فقال سمعت البراء بن عازب يقول كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وركوعه وإذا رفع رأسه من ركوعه وسجوده وما بين السجدين قريبا من السواء قال شعبة فذكرته لعمر بن مرة فقال قد رأيت عبد الرحمن بن أبى ليلي فلم تكن صلاته هكذا وروى البخارى هذا الحديث ما خلا القيام والقعود قريبا من السواء وذلك لانه لاشك أن القيام قيام القراءة وقعود التشهد يزيد على بقية الاركان لكن لما كان صلى الله عليه وسلم يوجز القيام ويتم بقية الاركان صارت قريبا من السواء فكل واحدة من الروايتين تصدق الاخرى وانما البراء تارة قرب ولم يحدد وتارة استثنى وحدد وانما جاز أن يقال في القيام مع بقية الاركان قريبا بالنسبة الى الامراء الذين يطيلون القيام ويخففون الركوع والسجود حتى يعظم التفاوت ومثل هذا أنه صلى الله عليه وسلم صلى صلاة الكسوف فقرأ في الركعة بنحو من سورة البقرة وركع فكان ركوعه نحواً من قيامه وكذلك سجوده ولمننا نقول نحن في اصح القولين ان ركوع صلاة الكسوف وسجودها يكون قريبا من قيامه بقدر معظمه اكثر من النصف ومن اصحابنا وغيرهم من قال اذا قرأ البقرة يسبح في الركوع والسجود بقدر قراءة مائة آية وهو ضعيف مخلف للسنّة وكذلك روى مسلم في صحيحه عن ابى سعيد وغيره ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول بعد الرفع من الركوع من الذكر ما يصدق حديث أنس والبراء وكذلك صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم التطوع فانه كان اذا صلى بآيل وحده طول لنفسه ماشاء وكان يقرأ في الركعة بالبقرة وآل عمران والنساء ويركع نحواً من قيامه ويرفع نحواً من ركوعه ويسجد نحواً من قيامه ويجلس نحواً من سجوده ثم هذا القيام الذى وصفه أنس وغيره بالخشعة والتخفيف الذى أمر به النبي صلى الله عليه وسلم قد فسره النبي صلى الله عليه وسلم بفعله وامره وبلغ ذلك اصحابه فانه لما صلى على المنبر قال انما فعلت هذا لتأتموا بى ولتعملوا صلاتى وقال لما لك بن الحويرث وصاحبه صلوا كما رأيتمونى اصلى وذلك أنه ما من فعل فى الغالب الا وقد يسمى خفيفا بالنسبة الى ما هو اطول منه ويسمى طويلا بالنسبة الى ما هو أخف منه

فلا حد له في اللغة وليس الفعل من العادات كالأحراز والقبض والاصطياد واحياء الموات حتى يرجع في حده الى عرف اللفظ بل هو من العبادات والعبادات يرجع في صفاتها ومقاديرها الى الشارع كما يرجع في أصلها الى الشارع ولا يلزم الجواز الرجوع فيه الى عرف الناس في الفعل أو في مسمى التخفيف لاختلاف الصلاة الشرعية الراتبة التي يؤمر بها في غالب الاوقات عند عدم المعارضات المقتضية للطول أو القصر اختلافاً مبيناً لا ضبط له ولكن لكل أهل عصر ومصر بل لكل أهل حي وسكة بل لأهل كل مسجد عرف في معنى اللفظ وفي عادة الفعل يخالف لعرف الآخرين وهذا يخالف لأمر الله ورسوله حيث قال صلوا كما رأيتموه في أصلي ولم يقل كما يسميه أهل أرضكم خفيفاً أو كما يعتادونه وما أعلم أحداً من العلماء يقول ذلك فإنه يقضي الى تغيير الشريعة وموت السنن اما بزيادة واما بتقص وعلى هذا دللت سائر روايات الصحابة فروى مسلم في صحيحه عن زهير عن سمالك بن حرب قال سألت جابر بن سمرة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان يخفف الصلاة ولا يصلي صلاة هؤلاء قال وأبائي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بقاف والقرآن المجيد ونحوها وروى أيضاً عن شعبة عن سمالك عن جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الظهر بالليل اذا يغشى وفي العصر بنحو ذلك وفي الصبح أطول من ذلك وهذا يبين ما رواه مسلم أيضاً عن زائدة عن سمالك عن جابر بن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الفجر بقاف والقرآن المجيد وكان صلاته بعد تخفيفاً انه أراد والله أعلم بقوله وكانت صلاته بعد اى بعد الفجر اى انه يخفف الصلوات التي بعد الفجر عن الفجر فإنه في الرواية الاولى جمع بين وصف صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتخفيف وانه كان يقرأ في الفجر بقاف وقد ثبت في الصحيح عن أم سلمة أنها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر بالطور في حجة الوداع وهي طائفة من حول الناس تسمع قراءته وما عاش بعد حجة الوداع الا قليلاً والطور من نحو سورة قاف وثبت في الصحيح عن ابن عباس انه قال ان أم الفضل سمعته وهو يقرأ والمرسلات عرفاً فقالت يا بئراً لقد ذكرتني بقرائك هذه السورة أنها آخر ما سمعته يقرأ بها في المغرب وأم الفضل لم تكن من المهاجرات بل هي من المستضعفين كما قال ابن عباس كنت انا وأبي من المستضعفين الذين عذرهم الله فهذا السماع كان متأخراً وكذلك في الصحيح عن زيد بن ثابت انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بطول الطولين وزيد من صفار الصحابة وكذلك صلى بالمؤمنين في الفجر بمكة وادركته سمعة عند ذكر موسى وهرون فهذه الاحاديث وامثالها تبين انه كان في آخر حياته صلى الله عليه وسلم يصلي في الفجر بطوال المفصل وشواهد هذا كثيرة ولان سائر الصحابة اتفقوا على ان هذه كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي مازال يصليها ولم يذكر احد أنه قصص صلاته في آخر عمره عما كان يصليها وأجمع الفقهاء على أن السنة ان يقرأ في الفجر بطوال المفصل وقوله ولا يصلي صلاة هؤلاء اما ان يريد به من كان يطيل الصلاة على

هذا او من كان ينقصها عن ذلك اى انه كان صلى الله عليه وسلم يخففها ومع ذلك فلا يحذفها حذف هؤلاء الذين يحذفون الركوع والسجود والاعتدالين كادل عليه حديث انس والبراء او كان أولئك الامراء ينقصون القراءة او القراءة وبقية الأركان عما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله كما روى ابو قرة قال آتيت ابا سعيد الخدرى وهو مكثور عليه فلما تفرق الناس عنه قلت انى لأسألك عما سألتك هؤلاء عنه قلت أسألك عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالك فى ذلك من خير فاعادها عليه فقل كانت صلاة الظهر تمام فينطلق أحدنا الى البقيع فيقضى حاجته ثم يأتى اهله فيتوضأ ثم يرجع الى المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم فى الركعة الأولى وفى رواية بما يطولها رواه مسلم فى صحيحه فهذا بين لك ان ابا سعيد رأى صلاة الناس أقص من هذا وفى الصحيحين عن أبي برزة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الصبح فينصرف الرجل فيعرف جلسه وكان يقرأ فى الركعتين أو احدهما ما بين الستين الى المائة هنا لفظ البخارى وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليأمرنا بالتخفيف وان كان ليؤمننا بالصافات رواه أحمد والنسائى وعن الضحاك بن عثمان عن بكير بن عبد الله عن سليمان بن يسار عن أبي هريرة قال ماصليت وراء أحد اشبه صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من فلان قال أبو سليمان كان يطيل الركعتين الأوليين من الظهر ويخفف الأخيرتين ويخفف انصر ويقرأ فى المغرب بقصار المفصل ويقرأ فى العشاء بأوساط المفصل ويقرأ فى الصبح بطوال المفصل رواه النسائى وابن ماجه وهو اسناد على شرط مسلم والضحاك بن عثمان قال فيه أحمد ويحيى هو ثقة وقال فيه ابن سعد كان ثباتا ويدل على ما ذكرناه ماروى مسلم فى صحيحه عن عمار بن ياسر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان طول صلاة الرجل وقصر خطبته مئة من فقهه فاطيلوا الصلاة واقصروا الخطبة وان من البيان لسحرا فقد جعل طول الصلاة علامة على فقه الرجل وأمر باطالتها وهذا الامر اما أن يكون عاما فى جميع الصلوات واما ان يكون المراد به صلاة الجمعة فان كان اللفظ عاما فظاهر وان كان المراد به صلاة الجمعة فاذا أمر باطالتها مع كون الجمع فيها يكون عظيما من الضعفاء والكبار وذوى الحاجات مائس فى غيره ومع كونها تفعل فى شدة الحر مسبوقة بمحطتين فالفجر ونحوها التى تفعل وقت البرد مع قلة الجمع اولى وأخرى والاحاديث فى هذا كثيرة واتما ذكرنا هذا التفسير لما فى حديث أنس من تقدير صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ قد يحسب من يسمع هذه الاحاديث أن فيها نوع تناقض او يتسك بعض الناس ببعضها دون بعض ويجهل معنى ما تسك به واما ما فى حديث أنس المتقدم من قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تشددوا على أنفسكم فيشدد الله عليكم فان قوما شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم فتلك بقاياهم فى الصوامع والديارات رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم فقيه نبي النبي صلى الله عليه وسلم عن التشدد فى الدين بالزيادة على المشروع والتشديد تارة يكون باتخاذ ما ليس به ايجاب ولا مستحب بمنزلة الواجب والمستحب فى العبادات وتارة باتخاذ ما ليس بمحرم ولا مكروه بمنزلة المحرم والمكروه فى الطيبات وعلل ذلك بان الذين شددوا على أنفسهم من التصارى شدد الله عليهم لذلك حتى آل الامر الى ما هم عليه من الرهبانية المبتدعة وفى هذا تنبيه على كراهة

التي صلى عليه الله وسلم مثل ما عليه النصارى من الرهبانية المتبدعة وان كان كثير من عبادنا قد وقعوا في بعض ذلك متأولين معنويين أو غير متأولين وفيه ايضا تنبيه على ان التشديد على النفس ابتداء يكون سببا لتشديد آخر يفعله الله اما بالشرع واما بالقدر فأما بالشرع فقل ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يخافه في زمانه من زيادة الإيجاب أو تحريم كنعوج ما جاف لما اجتمعوا للصلاة التراويح معه ولما كانوا يسألون عن اشيائهم تحرم ومثل ان من نذر شيئا من الطاعات وجب عليه فعله وهو منهي عن نفس عقد النذر وكذلك الكفارات الواجبة بسباب واما بالقدر فكثيرا قد رأينا وسمعنا من كان يقطع في اشيائه فيبتلى أيضا بسباب تشدد الامور عليه في الإيجاب والتحريم مثل كثير من الموسوسين في الطهارات اذا زادوا على المشروع ابتلوا بسباب توجب حقيقة عليهم اشياء مشقة مضرة وهذا معنى الذي دل عليه الحديث موافق لما قدمناه في قوله تعالى ويضع عنهم اصرهم والاعلال التي كانت عليهم من أن ذلك يقضى كراهة موافقتهم في الآصار والاعلال والآصار ترجع الى الإيجابات الشديدة والاعلال هي التحريمات الشديدة فان الاصر هو الثقل والشدة وهذا شأن ما وجب والغل يتبع المغلول من الانطلاق وهذا شأن المحظور وعلى هذا دل قوله سبحانه (يا ايها الذين آمنوا لا تخرجوا طيبات ما أحل الله لكم ولا تمتدوا ان الله لا يحب المعتدين) وسبب نزولها مشهور وعلى هذا ما في الصحيحين عن أنس بن مالك قال جاء ثلاثة رهط الى بيوت ابيات النبي صلى الله عليه وسلم يسئلون عن عبادة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما أخبروا بما كانوا يفعلوا قالوا أي نحن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فقال أحدهم أما أنا فاصلى الليل ابدا وقال الآخر أنا أصوم الدهر ابدا وقال الآخر أنا اغتزل النساء فلا أزوج ابدا فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فقال اتم الذين قلتم كذا وكذا اما والله اني لأخشاكم لله واتقاكم له لكني أصوم وأفطر وأصلى وأرقد وأزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني روى البخارى وهذا لفظه ومسلم ولفظه عن انس ان نفرا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم سألوا أزواج النبي صلى الله عليه وسلم عن عمله في السر فقال بعضهم لا أزوج النساء وقال بعضهم لا أكل اللحم وقال بعضهم لا أنام على فرش حمد الله واثني عليه وقال ما بال أقوام قالوا كذا وكذا وكذا لكني أصلى واصوم وافطروا ثم وأزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني والاحاديث الموافقة لهذا كثيرة في بيان ان سنته التي هي الاقتصاد في العبادة وفي ترك الشهوات خیر من رهبانية النصارى التي هي ترك عامة الشهوات من النكاح وغيره والغلو في العبادات صوما وصلاة وقد خالف هذا بالتأويل ولعلمنا العلم طائفة من الفقهاء والعلماء ومثل هذا ما رواه أبو داود في سنته عن العلاء بن عبد الرحمن عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي امامة أن رجلا قال يا رسول الله ائذن لي في السياحة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سياحة أمي الجهاد في سبيل الله فخيرني النبي صلى الله عليه وسلم بان أمته سياحتهم الجهاد في سبيل الله وفي حديث آخر ان السياحة هي الصيام والسائحون هم الصائمون ونحو ذلك وذلك تفسير لما ذكره الله تعالى في القرآن من قوله السائحون وقوله سلحان واما السياحة التي هي الخروج في البرية من غير مقصد معين فليس من عمل هذه الامة ولهذا قال الامام أحمد ليست السياحة من الاسلام

في شيء ولا من فعل النبيين ولا الصالحين مع ان جماعة من اخواننا قد ساحوا السياحة المنهى عنها  
متأولين في ذلك أو غير عالين بالنهي عنه وهي من الرهبانية المبتدعة التي قيل فيها لارهبانية في الاسلام  
والفرض هنا بيان ما جاء به الحنفية من مخالفة اليهودية فيما أصابهم من القسوة عن ذكر الله وعما ائزل  
ومخالفة النصارى فياهم عليه من الرهبانية المبتدعة وان كان قد ابتلى بعض المنتسبين من الى علم أو دين  
بنصيب من هذا ومن هذا ومثل ما رواه ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غداة العقبة وهو  
على ناقته القط لى حصي فلقطت له سبع حصيات من حصي الخندق فجعل ينفذهن في كفه ويقول امثال  
هؤلاء فارموا ثم قال أيها الناس اياكم والغلو في الدين فانما أهلك من كان قبلكم الغلو في الدين رواه أحمد  
والنسائي وابن ماجه من حديث عوف بن أبي جميلة عن زياد بن حصين عن أبي العالية عنه وهذا السناد  
صحيح على شرط مسلم (وقوله) اياكم والغلو في الدين عام في جميع أنواع الغلو في الاعتقادات والاعمال  
والغلو مجاوزة الحد بان يزداد الشيء في حده أو دمه على ما يستحق ونحو ذلك والنصارى أكثر غلوا في  
الاعتقادات والاعمال من سائر الطوائف واياهم نهى الله عن الغلو في القرآن في قوله تعالى (يا أهل الكتاب  
لا تغلوا في دينكم) وسبب هذا التفظ العام رعى الجار وهو داخل فيه فالغلو فيه مثل رعى الحجارة الكبيرة  
ونحو ذلك بناء على أنه قد بلغ من الحصى الصغار ثم علل ذلك بأن ما أهلك من كان قبلنا الا الغلو في الدين  
كما تراعى النصارى وذلك يقتضى ان بجانب هديهم مطلقا أبعد عن الوقوع فيها به هلكوا وان المشارك لهم  
في بعض هديهم يخاف عليه أن يكون هالكا ومن ذلك أنه صلى الله عليه وسلم حذرنا عن مشابهة من  
قبلنا في أنهم كانوا يفرقون في الحدود بين الاشراف والضعفاء وأمر ان يسوى بين الناس في ذلك وان  
كثيرا من ذوى الرأى والسياسة قد يظن ان اعفاء الرؤساء جود في السياسة في الصحيحين عن  
عائشة رضى الله عنها في شأن الخزومية التي سرق لما كلم اسامة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
يا اسامة اشفع في حد من حدود الله تعالى انما هلك بنو اسرائيل أنهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه  
واذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد والذي نفسى بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت  
يدها وكان بنو مخزوم من اشراف بطون قريش واشتد عليهم ان تقطع يد امرأة منهم فين النبي صلى  
الله عليه وسلم أن هلاك بني اسرائيل انما كان في تخصيص رؤساء الناس بالعقوبات واخبر ان فاطمة  
ابنته التي هي اشراف النساء لو سرقت وقد اعادها الله من ذلك لقطع يدها ليعين ان وجوب الدبل والتميم في  
الحدود لا يستثنى منه بنت الرسول فضلا عن بنت غيره وهذا يوافق ما في الصحيحين عن عبد الله بن مرة عن  
البراء بن عازب قال مر على النبي صلى الله عليه وسلم يهودى يحجم مجلود فدعاهم فقال أهكذا يجودون حد  
الزاني في كتابكم قالوا نعم فبدا رجلا من علمائهم قال انشدك بالله الذي انزل التوراة على موسى أهكذا  
يجودون حد الزاني في كتابكم قال لا ولولا انك نشدتني بهذا لم أخبرك نجدة الرجم ولكنه كث في اشرافنا  
فكنا اذا أخذنا الشريف تركناه واذا أخذنا الضعيف أقمنا عليه الحد فقلنا تمالوا فلنجتمع على شيء نقيم

على الشريف والوضع فجعلنا التحميم والجلد مكان الرجم فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اني أول من أحبا أمرك اذ أماتوه فامر به فرجم فانزل الله عز وجل يا ايها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر الى قوله ان اوتيتهم هذا فخذوه يقول اثنوا تحمدا فان امركم بالتحميم والجلد فخذوه وان افتاكم بالرجم فاحذروا فانزل الله تعالى ( ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الكافرون \* ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الظالمون \* ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الفاسقون ) في الكفار كلها وأيضا ما روى مسلم في صحيحه عن جندب ابن عبد الله البجلي قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يموت بنحس وهو يقول يا ايها الناس ان يكون لي منكم خليل فان الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلا ولو كنت متخذا من أمتي خليلا لاتخذت ابا بكر خليلا ألا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور انبيائهم ومساكنهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد اني أنهاكم عن ذلك وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذين كانوا قبلنا كانوا يتخذون قبور الانبياء والصالحين مساجد وعقد هذا الوصف بالامر بحرف الفاء ان لا تتخذوا القبور مساجد وقال انه صلى الله عليه وسلم ينهانا عن ذلك فقيه دلالة على ان اتخاذ من قبلنا سبب لتهنئا اما مظهر للنهي واما موجب للنهي وذلك يقتضي ان أعمالهم دلالة وعلامة على ان الله ينهانا عنها أو انها علة مقتضية للنهي وعلى التقديرين يعلم ان مخالفتهم أمر مطلوب للشارع في الجملة والنهي عن هذا العمل بائنة اليهود والنصارى مستفيض عنه صلى الله عليه وسلم ففي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وفي لفظ لمسلم لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد وفي الصحيحين عن عائشة وابن عباس قالما نزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لطفك يطرح خيصة له على وجهه فاذا اغتم بها كشفها عن وجهه فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا وفي الصحيحين ايضا عن عائشة ان ام سلمة وام حبيبة ذكرا لرسول الله صلى الله عليه وسلم كنيسة رأياها بارض الحبشة يقال لها مارية وذكرا من حسنهما وتماوير فيها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اولئك قوم اذا مات فيهم العبد الصالح أو الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور أولئك شر الخلق عند الله عز وجل وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج رواه أهل السنن الاربعة وقال الترمذي حديث حسن وفي بعض نسخه صحيح فهذا التحذير منه والاعين عن مشابهة أهل الكتاب في بناء المسجد على قبر الرجل الصالح صريح في النهي عن المشابهة في هذا ودليل على الحذر عن جنس أعمالهم حيث لا يؤمن في سائر أعمالهم ان تكون من هذا الجنس ثم من العلوم ما قد ابتلى به كثير من هذه الامة من بناء القبور واتخاذ القبور مساجد بلا بناء وكلا الامرين محرم ماعون فاعل بالمستفيض من السنة وليس هذا موضع استقصاء ما في ذلك من سائر الاحاديث والآثار اذ الفرض القاعدة الكلية وان كان تحريم ذلك ذكره غير واحد من علماء الطوائف من اصحاب مالك والشافعي وأحمد وغيرهم ولهذا كان السلف من الصحابة والتابعين يبالغون في المنع مما يجزى الى مثل هذا وفيه من

الآثار ما لا يابق ذكره هنا حتى روى أبو يعلى الموصلى فى مسنده حدثنا أبو بكر بن أبى شيبه حدثنا يزيد ابن الجباب حدثنا جعفر بن ابراهيم من ولد ذى الجناحين حدثنا على بن عمر عن أبيه عن على بن الحسين انه رأى رجلا يجرى الى فرجة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيدخل فيها فيدعو فيها فقال ألا أحدثكم حديثاً سمعته من أبى عن جدى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا قبرى عيداً ولا بيوتكم قبوراً فان تسليمكم يباهى ايما كنتم وأخرجه محمد بن عبد الواحد المقدسى الحافظ فى مستخرجه وروى سعيد بن منصور فى سننه حدثنا عبد العزيز بن محمد أخبرنى سهل بن أبى سهيل قال رآنى الحسن ابن على بن أبى طالب رضى الله عنه عند القبر فنادانى وهو فى بيت فاطمة يتعشى فقال هلم الى العشاء فقلت لا أريد فقال ما لى رأيتك عند القبر قلت سعت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال اذا دخلت المسجد فسلم ثم قال ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا تتخذوا قبرى عيداً ولا تتخذوا بيوتكم مقابر لمن الله اليهود اتخذوا قبور انبيائهم مساجد وصلوا على فان صلاتكم تبلغنى حينما كنتم ماتت ومن بالاندلس الاسواء ولهذا ذكر الأئمة أحمد وغيره من اصحاب مالك وغيرهم اذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما ينبغي له أن يقول ثم اراد ان يدعو فانه يستقبل القبلة ويحمل الحجرة عن يساره

### فصل فى ذكر فوائده هذه الخطية العظيمة فى يوم عرفة

وروى مسلم فى صحيحه عن جعفر بن محمد بن على بن الحسين عن أبيه عن جابر فى حديث حجة الوداع قال حتى اذا زالت الشمس يعنى يوم عرفة امر بالقصواء فرحات له فأتى بطن الوادى فخطب الناس وقال ان دماءكم واموالكم حرام عليكم كحرمة يومكم هذا فى شهركم هذا فى بلدكم هذا ألا كل شئ من امر الجاهلية تحت قدمى موضوع ودماء الجاهلية موضوعة وان اول دم اضع من دمائنا دم ابن ربيعة بن الحارث كان مسترضاً فى بني سعد فقتله هذيل ورب الجاهلية موضوع وأول ربا اضع من ربائرنا العباس بن عبد المطلب فانه موضوع كله فاقفوا الله فى النساء فانكم أخذتموهن بامانة الله واستحلتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحداً تكرهونه فان قلن ذلك فاضربوهن ضرباً غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف وقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعده ان اعتصمتم به كتاب الله وأنتم تسئلون عني فاقفوا قالوا نحن نشهد انك قد بلغت واديت ونصحت فقال باصبعه السبابة يرفعها الى السماء وينكبها الى الناس اللهم اشهد ثلاث مرات ثم أذن فاقام فصلى الظهر ثم اقام فصلى العصر ولم يصل بينهما شيئاً ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أتى الموقف وذكر تمام الحديث فقال صلى الله عليه وسلم (كل شئ من امر الجاهلية تحت قدمى موضوع) وهذا يدخل فيه ما كانوا عليه من العبادات والمعادات مثل دعواهم يال فلان ويال فلان ومثل اعيادهم وغير ذلك من أمورهم ثم خص بعد ذلك الدماء والاموال التى كانت تستباح باعتقادات جاهلية من الربا الذى كان فى ذم اقوام ومن قتيل قتل فى الجاهلية قبل اسلام القاتل وعهده أو قبل اسلام المقتول وعهده اما لتخصيصها بالذكر بعد البام واما لان هذا

استسقاط لامور معينة يعتقد انها حقوق لا لسن عامة لهم فلا تدخل في الاول كالم تدخل الديون  
 التي ثبتت بيع صحيح أو قرض ونحو ذلك ولا يدخل في هذا اللفظ ما كانوا عليه في الجاهلية  
 وأقره الله في الاسلام كالنكاح وكدية المقتول بمائة وكالقسماء ونحو ذلك لان أمر الجاهلية  
 معناه المفهوم منه ما كانوا عليه بما لم يقره الاسلام فيدخل في ذلك ما كانوا عليه وان لم يثبته في الاسلام  
 عنه بعينه وايضا ما روى أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث عباس بن عياش عن أبي الحصين يعني  
 الهيثم بن شفي قال خرجت أنا وصاحب لي يكنى ابا عامر رجل من المعافر نصلي بأبياءه وكان قاضيهم رجل  
 من الازد يقال له أبو ريمانة من الصحابة قال أبو الحصين فسبقني صاحبي الى المسجد ثم ردفته فجلست  
 الى جنبه فسألني هل أدركت قصص أبي ريمانة قالت لا قال سمعته يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن عشر عن الوشر والوشم والتنف وعن مكافئة الرجل الرجل بغير شعار ومكافئة المرأة المرأة بغير  
 شعار وان يحمل الرجل باسفل ثيابه حريرا مثل الاعاجم او يحمل على منكبيه حريرا مثل الاعاجم وعن  
 النبي وركوب القور ولبوس الخاتم الا لدى سلطان وفي رواية عن أبي ريمانة قال بلغني أن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث محفوظ من حديث عباس بن أبي عياش رواه عنه الماضل بن  
 فضالة وحيوة بن شريح المصري ويحيى بن أيوب وكل منهم ثقة وعباس بن أبي عياش روى له مسلم وقال يحيى  
 ابن معين ثقة وقال أبو حاتم صالح وأما أبو الحصين الهيثم بن شفي قال الدارقطني شفي بفتح الشين وتخفيف  
 الفاء وأكثر الحديثين يقولون شفي وهو غلط وأبو عامر الجعري فشيخان قد روى عن كل واحد منهما  
 أكثر من واحد وهما من الشيوخ القدماء وهذا الحديث قد اشكل على أكثر الفقهاء من جهة ان يسير  
 الحرير قد دل على جوازه فصوص متعددة ويتوجه تحريمه على الاصل وهو ان يكون صلى الله عليه وسلم  
 إنما كره أن يحمل الرجل على اسفل ثيابه أو على منكبيه حريرا مثل الاعاجم فيكون المنهى عنه نوعا كان  
 شعارا للاعاجم فهمى عنه لذلك لا لكونه حريرا فانه لو كان النهى عنه لكونه حريرا لم الثوب كله ولم  
 يخص هذين الموضوعين ولهذا قال فيه مثل الاعاجم والاصل في الصفة ان تكون لتقييد الموصوف لا لتوضيحه  
 وعلى هذا يمكن تخريج ما رواه أبو داود بإسناد صحيح عن سعيد بن أبي عهرية عن قتادة عن الحسن عن  
 عمران بن حصين أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لأركب الارجوان ولا البس المعصر ولا اللبس  
 القبيص المكفف بالحرير قالوا الحسن الى جيب قميصه قال قال ألا وطيب الرجال ريح له ألا  
 وطيب النساء لون لاريح له قال سعيد اراه قال إنما حملوا قوله في طيب النساء على أنها اذا خرجت فاما  
 اذا كانت عنده زوجها فلتطيب بما شاءت أو يخرج هذا الحديث على الكراهية فقط وكذلك قد يقال في  
 الحديث الاول لكن في ذلك نظر وايضا ففي الصحيحين عن رافع بن خديج قال قالت يارسول الله أنا لا اقوم  
 العدو غدا وليس معنا مندى اقتذبح بالقصب فقال ما أثير الدم وذكر اسم الله عليه فكل لبس السن  
 والظفر وساحدثكم عن ذلك أما السن فعضم وأما الظفر فدى الحبشة التي صلى الله عليه وسلم عن  
 الذبح بالظفر معللا بانها منى الحبشة كما علل السن بأنه عظم وقد اختلف الفقهاء في هذا فذهب اهل

الرأى الى أن علة النهى كون الذبح بالنس والظفر يشبه الخنق او هو مظنة الخنق والمنخقة محرمة وسوغوا على هذا الذبح بالنس والظفر المتروعين لان التذكية بالآلات المنفصلة المحددة لاختق فيه والجمهور منعوا من ذلك مطلقا لان النبي صلى الله عليه وسلم استثنى السن والظفر مما أهر الدم فلم انه من المحدد الذي لا يجوز التذكية به ولو كان كونه خنقا لم يستثنه والمظنة انما مقام مقام الحقيقة اذا كانت الحكمة خفية أو غير منضبطة فادامع ظهورها وانضباطها فلا وايضا فانه مخالف لتعليل رسول الله صلى الله عليه وسلم المنصوص في الحديث ثم اختلف هؤلاء هل يتبع من التذكية بسائر العظام عملا بعموم العلة على قولين في منذهب أحد وغيره وعلى الاقوال الثلاثة فقولته صلى الله عليه وسلم أما الظفر فندى الحيشة بعد قوله وسأحدثكم عن ذلك يقتضى أن هذا الوصف وهو كونه مدي الحيشة له تأثير في المنع اما أن يكون علة أو دليلا على العلة أو وصفا من أوصاف العلة أو دليلا عليها والحيشة في الظفار هم طول فيذ كون بها دون سائر الاجم فينجوز أن يكون نهيه عن ذلك لما فيه من مشابهتهم فيما يخصون به واما العظم فينجوز أن يكون نهيه عن التذكية به كنهيه عن الاستنجاء لما فيه من تحييسه على الجن اذا ذلهم نجس وليس الغرض هنا ذكر مسألة الذكاة بخصوصها فان فيها كلاما ليس هذا موضعه وايضا ففي الصحيحين عن الزهري عن سعيد بن المسيب قال البحيرة التي يمنع درها للطواغيت فلا يجابها أحد من الناس والسائبة كانوا يسيبونها لآلهم لا يحمل عليها شيء وقال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عمر بن عامر الخزازي يحرق قصبه في النار كان أول من سيب السوائب وروى مسلم من حديث سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عمر بن لحي بن قعدة بن خندف أخا بني كعب وهو يحرق قصبه في النار وللبخاري من حديث أبي صالح عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر بن لحي أول من نصب الاضباب حول البيت يقال جابها من البلقاء من أرض الشام متشباها بابل البلقاء وهو أول من سيب السائبة ووصل الوصيلة وحي الحامي فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم أنه رأى يحرق قصبه في النار وهي الامعاء ومنه سمي القصاب بذلك لانها تشبه القصب ومعلوم ان العرب قبله كانوا على ملة أبيهم ابراهيم على شريعة التوحيد والخيفية السمحة دين ابيهم ابراهيم فقتله عمر بن لحي وكان عظيم أهل مكة يومئذ لان خزاعة كانوا ولاة البيت قبل قريش وكان سائر العرب متشبهين بابل مكة لان فيها بيت الله والها الحليج مازالوا معظمين من زمن ابراهيم عليه السلام فقتله عمر وعين رآه في الشام واستحسن بقله ما كانوا عليه ورأى أن في تحريم ما حرمه من البحيرة والسائبة والوصيلة والحامي تعظيما لله ودينا فكان مافعله اصل الشرك في العرب أهل دين ابراهيم وأصل تحريم الحلال وانما فعله متشبا فيه بغيره من أهل الأرض فلم يزل الامر يترادف ويتفاقم حتى غلب على افضل الأرض الشرك بالله عز وجل وتغير دينه الى ان بعث الله رسوله صلى الله عليه وسلم فاجابا ملة ابراهيم عليه السلام واقام التوحيد وحلل ما كانوا يحرمونه وفي سورة الانعام من عند قوله تعالى (وجعلوا لله ما ذرأنا من الانعام والحارث نصيبا) الى قوله • قد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم

وحرّموا ما رزقهم الله) إلى آخر السورة خطاب مع هؤلاء العرب ولهذا يقول تعالى في شأنها (وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما شركنّا ولا أبأؤنا ولا حرمنا من شيء) ومعلوم أن مبدأ هذا التحريم ترك الأمور المباحة تدنياً واصل هذا الدين هو من التشبه بالكفار وأن لم يقصد التشبه بهم فقد تبنوا لأن من أصل دروس دين الله وشرائعه وظهور الكفر والمعاصي التشبه بالكافرين كما أن من أصل كل خير المحافظة على سنن الانبياء وشرائعهم ولهذا عظم وقع البدع في الدين وإن لم يكن فيها تشبه بالكفار فكيف اذا جمعت الوصفين ولهذا جاء في الحديث ما ابتدع قوم بدعة الا نزع عنهم من السنة مثلها وأيضاً فروى أبو داود في سننه وغيره من حديث هشيم اخبرنا أبو بشر عن أبي عمير بن أنس عن عمومة له من الانصار قال اهتم النبي صلى الله عليه وسلم للصلاة كيف يجمع الناس لها فقليل له انصب راية عند حضور الصلاة فاذا رأوها اذن بعضهم بعضاً فلم يعجبه ذلك قال فذكروا له القنع شبور اليهود فلم يعجبه ذلك وقال هو من امر اليهود قال فذكر له الناقوس فقال هو من فعل النصارى فانصرف عبد الله بن زيد بن عبد ربه وهو مهمتهم لهم النبي صلى الله عليه وسلم فأرى الاذان في منامه قال فعدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فآخبره فقال يا رسول الله اني لبين نائم ويقظان اذ أتاني آت فاراني الاذان قال وكان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قد رآه قبل ذلك فكتمه عشرين يوماً قال ثم اخبر النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما منعك ان تخبرنا فقال سبقني عبد الله بن زيد فاستحييت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فانظر ما يمارك به عبد الله بن زيد فافعله قال فاذن بلال قال أبو بشر فحدثني أبو عمير ان الانصار تزعج ان عبد الله بن زيد لولا انه كان يومئذ مريضاً لحمله رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذناً وروى سعيد بن منصور في سننه حدثنا أبو عوانة عن مغيرة عن حاضر الشعبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اهتم بأمر الصلاة اهتماماً شديداً ليتين ذلك فيه وكان فيما اهتم به من أمر الصلاة أن ذكر الناقوس ثم قال هو من فعل النصارى ثم أراد ان يبعث رجلاً يؤذنون الناس بالصلاة في الطرق ثم قال أكره أن أشغل رجلاً عن صلاتهم بأذان غيرهم وذكر رؤيا عبد الله بن زيد ويشهد لهذا ما أخرجه في الصحيحين عن أبي قلابة عن أنس قال لما كثر الناس ذكروا أن يعملوا وقت الصلاة بشيء يعرفونه فذكروا ان ينوروا ناراً ويضربوا ناقوساً فامر بلال أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة وفي الصحيحين عن ابن جريج عن نافع عن ابن عمر قال كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيصيحون الصلاة وليس ينادى بها أحد فتركوا يوماً في ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوساً مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم قرأنا مثل قرن اليهود فقال عمر او تبعثون رجلاً ينادى بالصلاة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلاة \* ما يتعاق بهذا الحديث من شرح الاذان ورؤيا عبد الله بن زيد وعمر وأمر عمر أيضاً بذلك وما روى من أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قد سمع الاذان ليلة اسرى به الى غير ذلك \* ليس هذا موضع ذكره وذكر الجواب عما قد يستشكل منه وانما الغرض هنا ان النبي صلى الله عليه وسلم لما كره بوق اليهود المنفوخ بالفم وناقوس النصارى المضروب باليد علل هذا بأنه من أمر اليهود وعلل هذا بأنه من أمر النصارى لأن

ذكر الوصف عقيب الحكم يدل على أنه عمله له وهذا يقتضى نفيه عما هو من أمر اليهود والنصارى هذا مع أن قرن اليهود يقال أن أصله مأخوذ عن موسى عليه السلام وأنه كان يضرب بالوق في عهده وأما ناقوس النصارى فبتدع أذ عامة شرائع النصارى أحدثها أجبارهم ورهبانهم وهو يقتضى كراهة هذا النوع من الاصوات مطلقاً في غير الصلاة أيضاً لانه من أمر اليهود والنصارى فإن النصارى يضربون بالنواقيس في أوقات متعددة غير أوقات عباداتهم وإنما شعار الدين الحنيف الأذان المتضمن للإعلان بذكر الله سبحانه الذى به تفتح أبواب السماء وتهرب الشياطين وتزل الرحة وقد ابتلى كثير من هذه الامة من الملوك وغيرهم بهذا الشعار شعار اليهود والنصارى حتى أنا رأيناهم في هذا الحميس الحقيق الصغير يرمون البخور ويضربون له بنواقيس صغار حتى أن من الملوك من كان يضرب بالابواق والدباب في أوقات الصلوات الخمس وهو نفس ما كرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنهم من كان يضرب بها طرفى النهار تشبهاً منه كما زعم بنى القرنين ووكى ما دون ذلك الى ملوك الاطراف وهذه المشابهة لليهود والنصارى وللأعاجم من الروم والفرس لما غلبت على ملوك الشرق هى وامثالها بما خالفوا به هدى المسلمين ودخلوا فيما كرهه الله ورسوله سلط عليهم الترك الكافرون الموعود بقتالهم حتى فعلوا في العباد والبلاد ما لم يجز في دولة الاسلام مثله وذلك تصديق قوله صلى الله عليه وسلم لتربن سنن من كان قبلكم كما تقدم وكان المسلمون على عهد نبيهم وبعده لا يعرفون وقت الحرب الا بالسكينة وذكر الله تعالى قال قيس بن عبادة وهو من كبار التابعين كانوا يستحبون خفض الصوت عند الذكر وعند القتال وعند الجنازة وكذلك سائر الآثار تقتضى أنهم كانت عليهم السكينة في هذه المواطن مع امتلاء القلوب بذكر الله واجلاله واكرامه كما أن حالهم في الصلاة كذلك وكان رفع الصوت في هذه المواطن الثلاث عادة أهل الكتاب والاعاجم ثم قد ابتلى بها كثير من هذه الأمة وليس هذا موضع استقصاء ذلك (وايضاً) فعن عمر بن ميمون الأزدي قال قال عمر رضى الله عنه كان أهل الجاهلية لا يفيضون من جمع حتى تطلع الشمس ويقولون أشرق نير كما تغير قال غالفهم النبي صلى الله عليه وسلم وأفاض قبل طلوع الشمس وقد روى في هذا الحديث فيما أظنه أنه قال خالف هدينا هدى المشركين \* وكذلك كانوا يفيضون من عرفات قبل الغروب فخالفهم النبي صلى الله عليه وسلم بالأفاضة بعد الغروب وبهذا صار الوقوف الى ما بعد الغروب واجبا عند جماهير العلماء وركنا عند بعضهم وكرهوا شدة الاسفار صبيحة جمع ثم الحديث قد ذكر فيه قصد المخالفة للمشركين \* وايضاً فعن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تشرى بواقي آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في محافهما فاتها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة متفق عليه وعن جابر بن نسير عن عبد الله بن عمر وقال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثوبين معصفرين فقال ان ههنا من ثياب الكفار لا تلبسها رواء مسلم وعلل انتهى عن لبسها بأنها من ثياب الكفار وسواء أراد أنها بما يستحل الكفار بلهيم يستمتعون بمخلاقهم في الدنيا او بما يمتاده الكفار لذلك كما

انه في الحديث قال انهم يستمتعون بآنية الذهب والفضة في الدنيا وهي للمؤمنين في الآخرة ولهذا كان العلماء يجعلون اتخاذ الحرير وأواني الذهب والفضة تشبها بالكفار في الصمعيين عن أبي عثمان النهدي قال كتب إلينا عمر رضي الله عنه ونحن بأذربيجان مع عتبة بن فرقد ياعتبه انه ليس من كداسيك ولا من كدامك فاشيع المسلمين في رحا لهم مما تشبع منه في رحلك وإياك والتعم وزى أهل الشرك ولبوس الحرير فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لبوس الحرير وقال الا هكذا ورفع لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اصبعيه الوسطى والسبابة وضمهما وروى أبو بكر الخلال بإسناده عن محمد بن سيرين أن حذيفة بن اليمان أتى بيثا فرأى فيه حادثين فيه أباريق الصفر والرصاص فلم يدخله وقال من تشبه بقوم فهو منهم وفي لفظ آخر فرأى شيئا من زى العجم فخرج وقال من تشبه بقوم فهو منهم وقال علي بن أبي صالح السواق كنا في ولية خباء أحمد بن حنبل فلما دخل نظر الى كرسى في الدار عليه فضة فخرج فلحقه صاحب الدار ففض يده في وجهه وقال زى المجوس زى المجوس وقال في رواية صالح اذا كان في الدعوة مسكر أو شئ من مسكر آتية المجوس الذهب والفضة أو ستر الجدران بالثياب خرج ولم يطعم ولو تبعنا ما في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم مع ما دل عليه كتاب الله لاطال

### فصل في

وأما الأجماع فن وجوه من ذلك ان أمير المؤمنين عمر في الصحابة رضي الله عنهم ثم عامة الأئمة بعده وسائر الفقهاء جعلوا في الشروط المشروطة على أهل الذمة من النصارى وغيرهم فيها شرطوه على أنفسهم ان نوقر المسلمين وتقوم لهم من مجالسنا ان ارادوا الجلوس ولا تشبه بهم في شئ من ملابسهم قلنسوة أو عمامة او نعلين او فرق شعر ولا تنكلم بكلامهم ولا تنكئ بكناهم ولا تركب الدروج ولا تنقاد السيوف ولا تتخذ شيئا من السلاح ولا نعلمه ولا نقش خواتمنا بالعربية ولا نبيع الخمر وان نجز مقام رؤسنا وان نلزم زينا حيثما كان وأن نشد الزناير على اوساطنا وان لا نظهر الصليب على كنائسنا ولا نظهر صليبا ولا كتبنا في شئ من طرق المسلمين ولا اسواقهم ولا نضرب بنواقيسنا في كنائسنا الا ضربا خفيفا ولا نرفع أصواتنا مع موتانا ولا نظهر النيران معهم في شئ من طرق المسلمين رواه حرب بإسناد جيد وفي رواية أخرى رواها الخلال وأن لا تضرب بنواقيسنا الا ضربا خفيفا في جوف كنائسنا ولا نظهر عليها صليبا ولا نرفع أصواتنا في الصلاة ولا القراءة في كنائسنا فيما يحضره المسلمون وان لا نخرج صليبا ولا كتابا في سوق المسلمين ولا نخرج باعوتا والباعوث يخرجون مجتمعون كما نخرج يوم الاضحى والفطر ولا شعايننا ولا نرفع أصواتنا مع موتانا ولا نظهر النيران معهم في اسواق المسلمين وان لا نجاورهم بالجنايز ولا نبيع الخمر الى ان قال وان نلزم زينا حيثما كنا وان لا تشبه بالمسلمين في لبس قلنسوة ولا عمامة ولا نعلين ولا فرق شعر ولا في مراكبهم ولا تنكلم بكلامهم ولا تنكئ بكناهم وان نجز مقام رؤسنا ولا

ففرق نواصيتنا ونشد الزناير على أوساطنا وهذه الشروط أشهر شيء في كتب الفقه والعلم وهي مجمع عليها في  
الجملة بين العلماء من الأئمة المتبوعين وأصحابهم وسائر الأئمة ولولا شهرتها عند الفقهاء لذكرنا ألفاظ كل  
طائفة فيها وهي أصناف الصنف الأول ما مقصوده التمييز عن المسلمين في الشعور واللباس والاسباء والمرآك  
والكلام ونحوها ليميز المسلم من الكافر ولا يشبه أحدهما بالآخر في الظاهر ولم يرض عمر رضي الله عنه  
والمسلمون بأصل التميز بل بالتمييز في عامة الهدى على تفاصيل معروفة في غير هذا الموضع وذلك يقتضي إجماع  
المسلمين على التميز عن الكفار ظاهرا وترك التشبه بهم ولقد كان أمراء الهدى مثل العمرين وغيرهما يبالغون  
في تحقيق ذلك بما يتم به المقصود ومقصودهم من هذا التميز كما روى الحافظ أبو الشيخ الاصبهاني بإسناده  
في شروط أهل الذمة عن خالد بن عرفة قال كتب عمر رضي الله عنه إلى الامصار ان لا يجزوا نواصيتهم  
يقبى النصرارى ولا يلبسوا لبس المسلمين حتى يعرفوا وقال القاضي أبو يعلى في مسألة حدثت في وقته اهل  
الذمة مأمورون باللبس القيار فان امتنعوا لم يجز لاحد من المسلمين صيغ ثوب من ثيابهم لانه لم يتبين عليهم  
صيغ ثوب بعينه قلت وهذا فيه خلافا لعل يلزمون بالتمييز او الواجب علينا اذا امتنعوا ان نغير نحن واما  
وجوب أصل المفارقة فما علمت فيه خلافا وقد روى أبو الشيخ الاصبهاني في شروط أهل الذمة بإسناده  
أن عمر كتب ان لا تكتبوا أهل الذمة فيجربى بينكم وبينهم المودة ولا تكنوهم وأذلوهم ولا تظلوهم  
ومروا نساء أهل الذمة ان لا يعقدن زناواتهن ويرخين نواصيتهن ويرفعن عن سوقهن حتى تعرف ذيهن  
من المسلمين فان رغبن عن ذلك فليدخلن إلى الاسلام طوعا أو كرها وروى أيضا أبو الشيخ بإسناده  
عن محمد بن قيس وسعيد بن عبد الرحمن بن حبان قال دخل ناس من بني تغلب على عمر بن عبد العزيز  
وعليهم العمامة كهيئة العرب فقالوا يا أمير المؤمنين الحقنا بالعرب قال فن اتم قالوا نحن بنو تغلب قال او لنتم من  
أواسط العرب قالوا نحن نصارى قال على بحلم فاخذ من نواصيتهم والتي العمامة وشق رداء كل واحد شبرا  
يحتزم به وقال لا تركبوا السروج واركبوا على الاكف ودلوا أرجلكم من شق واحد وعن مجاهد بن  
الاسود قال كتب عمر بن عبد العزيز ان لا يضرب الناقوس خارجا من الكنيسة وعن معمر أن عمر بن  
عبد العزيز كتب ان امنع من قبلك فلا يلبس نصرانى قباء ولا ثوب خز ولا عصب وتقدم في ذلك أشد  
التقدم واكتب فيه حتى لا يخفى على أحد نهى عنه وقد ذكر في ان كثيرا ممن قبلك من النصارى قد  
راجعوا لبس العمامة وتركوا لبس المناطق على أوساطهم واتخذوا الوفرا والجماجم وتركوا التقصيص ولعمري  
ان كان يصنع ذلك فيما قبلك ان ذلك بك ضعف وعجز فانظر كل شيء كنت نهيت عنه وتقدمت فيه  
الا تعاهدته وأحكمته ولا ترخص فيه ولا تمد عنه شيئا ولم اكتب سائر ما كانوا يأمرون به في أهل  
الكتاب اذ الغرض هنا التميز وكذلك فعل جعفر بن محمد بن مروان المتوكل باهل الذمة في خلافته واستشارة  
في ذلك الامام أحمد بن حنبل وغيره وعهوده في ذلك وجوابات أحمد بن حنبل له معروفة ومن جملة الشروط  
ما يمود باخفاء متكرات دينهم وترك اظهارها كنههم من اظهار الحمر والناقوس والنيران والاعياد ونحو ذلك

ومنها ما يعود باخفاء شعار دينهم كاصواتهم بكتابهم فاتفق عمر رضي الله عنه والمسلمون معه وسائر العلماء  
بمده ومن وفقه الله تعالى من ولادة الامور على منعهم من ان يظهروا في دار الاسلام شيئا مما يختصون به بمبالغة في  
ان لا يظهروا في دار الاسلام خصائص المشركين فكيف اذا عملها المسلمون واظهروها هم ومنها ما يعود  
بترك اكرامهم والزامهم الصغار الذي شرعه الله تعالى ومن المعلوم أن تعظيم اعيادهم ونحوها بلواقفة  
فيها نوع من اكرامهم سقم قلهم يفرحون بذلك ويسرون به كما يفتخرون باهال أمر دينهم الباطل \* الوجه  
الثاني من دلائل الاجماع ان هذه القاعدة قد امر بها غير واحد من الصحابة والتابعين في أوقات متفرقة  
وقضايا متعددة وانتشرت ولم يذكرها منكر فمن قيس بن أبي حازم قال دخل أبو بكر الصديق رضي الله  
عنه على امرأة من أحس يقال لها زيب فرأها لا تتكلم فقال ما لها لا تتكلم قالوا حجت مصتة فقال  
لها تكلمي فان هذا لا يحل هذا من عمل الجاهلية فتكلمت فقالت من أنت قال امرؤ من المهاجرين فقالت  
اي المهاجرين قال من قریش قالت من أي قریش قال انك لسؤل وقال أنا أبو بكر قلت ما بقاؤنا على  
هذا الامر الصالح الذي جاء الله به بمد الجاهلية قال بقاؤكم عليه ما استقامت لكم ائمتكم قالت وما الائمة  
قال اما كان لقومكم رؤس واشراف يأمرهم فيطيعونهم قالت بلى قال فهم اولئك على الناس رواه البخارى  
في صحيحه فاخبر أبو بكر ان الصمت المطلق لا يحل وعقب ذلك بقوله هذا من عمل الجاهلية قاصدا بذلك  
عيب هذا العمل وذمه وتمقيب الحكم بالوصف دليل على أن الوصف علة فدل على أن كونه من عمل  
الجاهلية وصف التبعي عنه والمتبع منه ومعنى قوله من عمل الجاهلية اى انه مما انفرد به أهل الجاهلية  
ولم يشرع في الاسلام فيدخل في هذا كل ما اتخذ من عبادة مما كان أهل الجاهلية يتعبدون به ولم  
يشرع الله التعبد به في الاسلام وإن لم ينوه عنه بعينه كالمكاء والتصدية فان الله تعالى قال عن الكافرين  
(وما كان صلاتهم عند البيت الامكاه وتصدية) والمكاء الصغير ونحوه والتصدية التصنيق فاتخاذ هذا قرينة  
وطاعة من عمل الجاهلية الذي لم يشرع في الاسلام \* وكذلك بروز الحرم وغيره للشمس حتى لا يستظل  
بظل او ترك الطواف بالثياب المتقدمة أو ترك كل ما عمل في غير الحرم ونحو ذلك من أمور الجاهلية التي  
كانوا يتخذونها عبادات وإن كان قد جاء نهى خاص في عامة هذه الامور بخلاف السعي بين الصفا والمروة  
 وغيره من شعائر الحج فان ذلك من شعائر الله وإن كان أهل الجاهلية قد كانوا يفعلون ذلك في الجملة  
\* وقد قدسنا ما رواه البخارى في صحيحه عن عمر رضي الله عنه أنه كتب الى المسلمين المقيمين ببلاد  
 فارس اياكم وزى أهل الشرك وهذا نهى منه للمسلمين عن كل ما كان من زى المشركين وقال الامام  
 أحمد في المسند حدثنا يزيد حدثنا عاصم عن أبي عثمان الهدي عن عمر انه قال اتزروا وارثدوا وانتعلوا  
 والبسوا الخفاف والسر او بلاء والقوا الركب واتزوا وزوا وعليكم بالمعديه وارموا الاغراض وذروا التسم  
 وزى العجم واياكم والحرير فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نهى عنه وقال لا تلبسوا من الحرير  
 الا ما كان هكنا وأشار رسول الله صلى الله عليه وسلم باصبعه وقال أحمد حدثنا حسن بن موسى حدثنا  
 زهير حدثنا عاصم الاحول عن أبي عثمان قال جاءنا كتاب عمر رضي الله عنه ونحن بأذربيجان ياغبه بن

فرقد اياكم والتم وزى أهل الشر ولو لبوس الحرير فان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا عن لبوس الحرير وقال الا هكذا ورفع لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اصبعيه وهذا ثابت على شرط الصحيحين وفيه ان عمر رضى الله عنه أمر بالمعدية وهى زى بني معد بن عدنان وهم العرب فالمدية نسبة الى معد ونهى عن زى المعجم وزى المشركين وهذا عام كما لا يخفى وقد تقدم هذا مرفوعا والله أعلم وروى الامام أحمد فى المسند حدثنا أسود بن عامر حدثنا حماد بن سامة عن أبى سنان عن عبيد بن آدم وأبى مريم وأبى شعيب ان عمر كان بالجابية فذكر فتح بيت المقدس قال حماد بن سامة فحدثني أبو سنان عن عبيد بن آدم قال سمعت عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول لكعب أين ترى ان اصلى فقال ان أخذت عنى صليت خلف الصخرة فكانت القدس كلها بين يديك فقال عمر ضاهيت اليهودية لا ولكن أصلى حيث صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتقدم الى القبلة فصلى ثم جاء فبسط رداءه فكنس الكناسة فى رداءه وكنس الناس قلت فصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فى مسجد بيت المقدس فى ليلة الامراء قد رواه مسلم فى صحيحه من حديث حماد بن سامة عن ثابت عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتيت بالبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه قال فركبته حتى أتيت بيت المقدس قال فربطته بالحلقة التى يربط بها الأنبياء قال ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل عليه السلام بآه من خمر وآه من لبن فاخذت الابن فقال جبريل عليه السلام اخترت الفطرة قال ثم صرح بنا الى السماء وذكر الحديث وقد كان حذيفة بن اليمان رضى الله عنه ينكر ان يكون صلى فيه لانه لم يبلغه ذلك واعتقد أنه لو صلى فيه لوجب على الامة الصلاة فيه فمر رضى الله عنه عاب على كعب مضاهاة اليهودية أى مشابهتها فى مجرد استقبال الصخرة لما فيه من مشابهة من يعتقدونها قبلة باقية وان كان المسلم لا يقصد ان يصلى اليها وقد كان لعمر رضى الله عنه فى هذا الباب من السياسات الحكيمة ما هى مناسبة لسائر سيرته المرضية فانه رضى الله عنه هو الذى استحالت ذنوب الاسلام بيده غرا فلم يفرع بقرى قرى حتى صدر الناس بعطن فاعز الاسلام واذل الكفر وأهله وأقام شعائر الدين الحنيف ومنع من كل امر فيه نزوع الى تقصير عرى الاسلام مطيعا فى ذلك لله ورسوله وقافا عند كتاب الله ممتثلا لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم محتذيا حذو صاحبيه مشاورا فى أموره لسايقين الاولين مثل عثمان وعلى وطلحة والزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف وأبى بن كعب ومعاذ بن جبل وعبد الله بن مسعود وزيد بن ثابت رضى الله عنهم وغيرهم ممن له علم أوفقه او رأى أو نصيحة للاسلام او اهله حتى ان العمدة فى الشروط على أهل الكتاب على شروطه وحتى منع من استعمال كافر او إثمائه على أمر الامة واعزازه بعد ان اذله الله حتى روى عنه أنه حرق الكتب العجمية وغيرها وهو الذى منع أهل البدع من ان ينفخوا والبسهم ثوب الصغار حيث فعل بصبيغ بن عدس التميمى ما فعل فى قصته المشهورة وسيأتي عنه ذكرها ان شاء الله تعالى فى خصوص أعياد الكفار من النهى عن الدخول عليهم فيها ومن النهى

عن تعلم رطانة الاعاجم ما يتبين به ثبوت قوة شكيمته في النهي عن مشابهة الكفار والاعاجم ثم ما كان عمر قد قرره من السنن والاحكام والحدود فعثان رضى الله عنه أقر ما فعله عمر وجرى على سنته في ذلك فقد علم موافقة عثمان لعمر في هذا الباب وروى سعيد في سنته حدثنا هشيم عن خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن سعيد بن وهب عن أبيه قال خرج على رضى الله عنه قوأى قوما قد سدلوا اقبال ما لهم كأنهم اليهود خرجوا من فهورهم ورواه ابن المبارك وحفص بن غياث عن خالد وفيه انه رأى قوما قد سدلوا السدل في الصلاة وقد روى أبو داود عن سليمان الاحول وعسل بن سفيان عن عطاء عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن السدل في الصلاة وان يغطي الرجل فاه ومنهم من رواه عن عطاء عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلان لكن قال هشيم حدثنا عامر الاحول قال سألت عطاء عن السدل في الصلاة فكرهه فقلت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عن النبي صلى الله عليه وسلم والتابعي اذا أفتى بما رواه دل على ثبوته عنده لكن قد روى عن عطاء من وجوه جيدة انه كان لا يرى بالسدل بأساً وأنه كان يصلي سادلاً فلعل هذا كان قبل ان يبلغه الحديث ثم لما بلغه رجع او لعله نسي الحديث والمثثلة مشهورة وهو عمل الراوى بخلاف روايته هل يقدح فيها والمشهور عن أحد وأكثر العلماء أنه لا يقدح فيها لما تحتمله المخالفة من وجوه غير ضعف الحديث وقد روى عبد الرزاق عن بشر بن رافع عن يحيى بن أبي كثير عن أبي عبيدة بن عبد الله أن أباه كره السدل في الصلاة قال ابو عبيدة وكان أبي يذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عنه وأكثر العلماء يكرهون السدل مطلقاً وهو مذهب أبي حنيفة والثاقفي والمشهور عن أحمد وعنه انه انما يكرهه فوق الازار دون القميص توفيقاً بين الآثار في ذلك وحلاً للنهي على لباسهم المعتاد \* ثم اختلف هل السدل محرم يبطل الصلاة فقال ابن أبي موسى فان صلى سادلاً في الاعادة روايتان أظهرهما لا يعيد وقال أبو بكر عبد العزيز ان لم تبد عورته فلا يعيد باتفاق ومنهم من لم يكره السدل وهو قول مالك وغيره والسدل المذكور هو ان يطرح الثوب على أحد كتفيه ولا يرد أحد طرفيه على كتفه الاخرى هذا هو المنصوص عن أحمد وعلمه بأنه فعل اليهود وقال حنبل قال أبو عبد الله والسدل أن يسدل أحد طرفي الازار ولا ينقطع به عليه وهو لبس اليهود وهو على الثوب وغيره ~~مذكوره~~ في الصلاة وقال صالح بن أحمد سألت أبي عن السدل في الصلاة فقال لباس الثوب فاذا لم يطرح أحد طرفيه على الآخر فهو السدل وهذا هو الذي عليه عامة العلماء \* واما ما ذكره أبو الحسن الآمدي وابن عقيل من ان السدل هو اسبال الثوب بحيث ينزل عن قدميه ويجرّه فيكون هو اسبال الثوب وجره اللهى عنه فقلط مخالف لعامة العلماء وان كان الاسبال والجرح منهياً عنه بالاتفاق والاحاديث فيه أكثر وهو محرم على الصحيح لكن ليس هو السدل وليس الغرض عين هذه المسئلة وانما الغرض ان عاليا رضى الله عنه شبه السدالين باليهود مينا بذلك كراهة فعلهم فلم ان مشابهة اليهود امر كان قد استقر عندهم كراهته وفهر اليهود بنم الذاء مدراسهم واصلاها بهرو هي عبرانية فحربت هكذا ذكره

الجوهري وكذلك ذكر ابن فارس وغيره ان فهر اليهود مدراسهم وفي العين عن الخليل بن ابي اسحق فهر اليهود مدراسهم وسند ذكر عن علي رضي الله عنه من كراهية التكلم بكلامهم ما يؤيد هذا (واما ما في الحديث المذكور من النهي عن تغطية القم فقد علله بعضهم بأنه فعل الجوس عند تيرانهم التي يبدونها فلي هذا تظهر مناسبة الجمع بين النهي عن السدل وعن تغطية القم بما في كلاهما من مشابهة الكفار مع ان في كل منهما معنى آخر يوجب الكراهة ولا محذور في تعليل الحكم بعلتين فهذا عن الخلفاء الراشدين (واما سائر الصحابة رضي الله عنهم فكثير مثل ما قدمناه عن حذيفة بن اليمان انه لما دعي الى وليمة فرأى شيئا من زى العجم خرج وقال من تشبه بقوم فهو منهم وروى أبو محمد الخلال بإسناده عن عكرمة عن ابن عباس قال سأل رجل احتقن قال احتقن لا تبد العورة ولا تستن بسنة المشركين قوله لا تستن بسنة المشركين عام وقال أبو داود حدثنا الحسن بن علي حدثنا يزيد بن هرون أنبأنا الحجاج بن حسان قال دخلنا على أنس بن مالك فحدثني أخى المغيرة قال واث يومئذ غلام ولك قرنان او قصتان فسح رأسك وبرك عليك وقال احلقوا هذه أو قصوها فان هذا زى اليهود وعلل النهي عنهما بان ذلك زى اليهود وتعليل النهي بعله يوجب ان تكون العلة مكروهة مطلوبا عدمها فعلم ان زى اليهود حتي في الشعر مما يطلب عدمه وهو المقصود وروى ابن أبي عاصم حدثنا وهب بن بقية حدثنا خالد الواسطي عن عمران ابن حدير عن أبي مجلز أن معاوية قال ان تسوية القبور من السنة وقد رفعت اليهود والنصارى فلا تشبهون بهم يشير معاوية الى ما رواه مسلم في صحيحه عن فضالة ابن عبيد انه أمر بقبور فسوى ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بتسويتها رواه مسلم وعن علي أيضا قال أمرني النبي صلى الله عليه وسلم ان لا ادع قبرا مشرقا لا مغربا ولا شمالا الا طمسته رواه مسلم وسند ذكر ان شاء الله تعالى عن عبد الله بن عمر بن العاص انه قال من بني ببلاد المشركين وضع نبروزهم ومهر جانهم حتي يموت حشر معهم يوم القيامة وقد ثبت عن عائشة رضى الله عنها انها كرهت الاختصار في الصلاة وقالت لا تشبهوا باليهود هكذا رواه بهذا اللفظ سعيد بن منصور حدثنا أبو معاوية حدثنا الاعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة وقد تقدم من رواية البخارى في المرفوعات وروى سعيد حدثنا سفيان عن أبي نجيح عن اسماعيل بن عبد الرحمن بن ذؤيب قال دخلت مع ابن عمر مسجدا بالحجفة فنظر الى شرفات فخرج الى موضع فصل فيه ثم قال لصاحب المسجد اتي رأيت في مسجذك هذا يعني الشرفات شبهتها بانصاب الجاهلية فران تكسر وروى سعيد أيضا عن ابن مسعود انه كان يكره الصلاة في الطاق وقال انه من الكنائس فلا تشبهوا بأهل الكتاب وعن عبيد بن أبي الجعد قال كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يقولون ان من أشرط الساعة ان تخدع المذابح في المسجد يعني الطائقات وهذا الباب فيه كثرة عن الصحابة وهذه القضايا التي ذكرناها بعضها في مظنة الاشهار وما علمنا أحدا خالف ما ذكرناه عن الصحابة رضي الله عنهم من كراهة التشبه بالكفار والاعاجم في الجملة وان كان بعض هذه المسائل المعنية فيها خلاف وتأويل ليس هذا موضعه وهذا كما أنهم مجمعون على اتباع الكتاب

والسنة وإن كان قد يختلف في بعض أعيان المسائل لتناول فعل أفعالهم على كراهة التشبه بالكفار  
والإعاجم الوجه الثالث في تقرير الإجماع مذكوره عامة علماء الاسلام من المتقدمين والأئمة المتبوعين  
وأصحابهم في تحليل النهي عن اشياء بمخالفة الكفار أو مخالفة الاعاجم وهو أكثر من ان يمكن استصاؤه  
وما من أحده ادنى نظر في الفقه الا وقد بلغه من ذلك طائفة وهذا بعد التأمل والنظر يورث علما  
ضروريا بإتفاق الأئمة على النهي عن موافقة الكفار والإعاجم والأمر بمخالفتهم وأنا أذكر من ذلك  
نكتا في مذاهب الأئمة المتبوعين اليوم مع ما تقدم في أثناء الكلام عن غير واحد من العلماء فن ذلك أن  
الاصل المستقر عليه في مذهب أبي حنيفة أن تأخير الصلوات افضل من تعجيلها الا في مواضع يستثنونها  
كاستثناء يوم الغيم وكتعجيل الظهر في الشتاء وإن كان غيرهم من العلماء يقول ان الأصل أن التعجيل أفضل  
فيستحبون تأخير الفجر والعصر والمساء والظهر الا في الشتاء في غير الغيم ثم قالوا يستحب تعجيل المغرب لان  
تأخيرها مكروه لما فيه من التشبه باليهود وهذا أيضاً قول سائر الأئمة وهذه العلة منصوبة كما تقدم وقالوا  
أيضاً بكرة السجود في الطاق لانه يشبه صنع أهل الكتاب من حيث تخصيص الامام بالمكان بخلاف ما اذا كان  
سجوده في الطاق وهذا أيضاً ظاهر مذهب أحمد وغيره وفيه آثار صحيحة عن الصحابة ابن مسعود وغيره وقالوا  
لابس ان يصلي وبين يديه مصحف معلق أو سيف معلق لانها لا يعبدان وباعتباره ثبت الكراهة ولا بأس  
ان يصلي على بساط فيه تصاویر لان فيه استهانة بالصورة ولا يسجد على الصورة لانه يشبه عبادة الصور  
وإطلاق الكراهة في الأصل لان الصلي معظم قالوا ولوليس ثوبا فيه تصاویر كره لانه يشبه حامل الصنم ولا  
يكره تماثيل غير ذی روح لانه لا يعبدون قالوا أيضاً ان صام يوم الشك ينوی انه من رمضان كره لانه تشبه  
بأهل الكتاب لانهم زادوا في مدة صومهم وقالوا فاذا غربت الشمس افاض الامام والناس معه على  
هيشتم حتى باتوا مزدلفة لان فيه اظهار مخالفة المشركين وقالوا أيضاً لا يجوز الأكل والشرب والادهان  
والتنطيب في آنية الذهب والفضة للرجال والنساء للتصوص ولانه تشبه بزی المشركين وتنتم المترفين  
والمسرفين وقالوا في تحليل المنع من لباس الحرير في حجة أبي يوسف ومحمد على أبي حنيفة في المنع من  
افتراشه وتعليقه والستر به لانه من زی الاكاسرة والجبارة والتشبه بهم حرام قال عمر اياكم وزی  
الاعاجم وقال محمد في الجامع الصغير ولا يتنعم الا بالفضة قالوا وهذا نص على ان التخنم بالحجر  
والحديد والصفير حرام للحديث المأثور ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى علي رجل خاتم من زر فقال  
مالی أجد منكم رجح الا صنم وراى على آخر خاتم حديد فقال مالی أرى عليك حلية أهل النار ومثل  
هذا كثير في مذهب أبي حنيفة وأصحابه وأما مذهب مالك وأصحابه فیه ما هو أكثر من ذلك حتى قال  
مالك فيما رواه ابن القاسم في المدونة لا يجرم بالاعجوبة ولا يدعوها ولا يلحف بالونهى عمر رضى الله عنه  
عن رطانة الاعاجم وقال أنها خب قال وأكره الصلاة الى حجر من زرد في الطريق وأما احجار كثيرة  
خيار قال ويكره ترك العمل يوم الجمعة كفعل أهل الكتاب يوم السبت والاحد قال وقال من أعظم  
الله تعظيم ذی الشبهة المسلم قيل قال رجل يقوم للرجل له الفضل والفقه قال أكره ذلك ولا بأس

بان يوسع له في مجلسه قال وقيام المرأة لزوجها حتى يجلس من فعل الجبارة وربما يكون الناس ينتظرونه فاذا  
 طاع قاموا فليس هذا من فعل الاسلام وهو فبا ينهى عنه من التشبه باهل الكتاب والاعاجم وقيل ليس من  
 عمل المسلمين أشد من عمل الكوفيين وأبلغ مع أن الكوفيين يبالغون في هذا الباب حتى تكلم أصحاب أبي  
 حنيفة في تكفير من تشبه بالكفار في لباسهم واعبادهم وقال بعض أصحاب مالك من ذبح بطيخة في اعيادهم  
 فكانا ذبح خنزيرا وكذلك أصحاب الشافعي ذكروا هذا الاصل في غير موضع من مسائلهم كما جاءت به الآثار  
 كما ذكر غيرهم من العلماء مثل اذكروه في النهي عن الصلاة في الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها مثل طلوع  
 الشمس وغروبها ذكروا تعليل ذلك بان المشركين يسجدون للشمس حينئذ كافي الحديث انها ساعة يسجد  
 لها الكفار وذكروا في السجود وتأخيرها أن ذلك فرق بين صيائنا وصيام أهل الكتاب وذكروا في  
 اللباس النهي عما فيه تشبه الرجال بالنساء وتشبه النساء بالرجال وذكروا أيضاً ملجاء من ان المشركين  
 كانوا يقفون بعرفات الى اصفرار الشمس ويفضون من جمع بعد طلوع الشمس وان السنة جاءت بمخالفة  
 المشركين في ذلك بالتعريف الى الغروب والوقوف يجمع الى قبيل طلوع الشمس كما جاء في الحديث  
 خالفوا المشركين وخالف هدينا هدى المشركين وذكروا أيضاً الشروط على أهل الذمة منعهم عن التشبه  
 بالمسلمين في لباسهم وغيره مما يتضمن منع المسلمين أيضاً عن مشابهتهم في ذلك تفرقاً بين علامة  
 المسلمين وعلامة الكفار وبالغ طائفة منهم فهووا عن التشبه باهل البدع مما كان شعاراً لهم وان كان  
 مستوناً كما ذكره طائفة منهم في تسنيم القبور فان مذهب الشافعي ان الافضل تسطيحها ومذهب أحمد  
 وأبي حنيفة ان الافضل تسنيمها ثم قال طائفة من أصحاب الشافعي بل ينبغي تسنيمها في هذه الاوقات لان  
 الرافضة تسطحها ففي تسطيحها تشبه بهم فيها هو شعارهم وقالت طائفة بل نحن نسطحها فاذا سطحنها  
 لم يكن تسطيحها شعاراً لهم وافقت الطائفتان على ان النهي عن التشبه باهل البدع فيها هو شعارهم وانما  
 تنازعوا في ان التسطيح هل يحصل به ذلك ام لا فاذا كان هذا في التشبه باهل البدع فكيف بالكفار  
 (واما) كلام أحمد وأصحابه في ذلك فكثير جداً أكثر من ان يحصر قد قدمنا منه طائفة من كلامه  
 عند ذكر النصوص عند قوله صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم وقوله احذوا الشوارب  
 واعفوا الاحى لانتهبوا بالمشركين وقوله انها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة مثل قول أحمد صاحب لائحة  
 ان يغير الشيب ولا يشبه باهل الكتاب وقال لبعض أصحابه أحب لك أن نخضب ولا تشبه باليهود وكره  
 حلق القفا وقال هو من فعل المجوس وقال من تشبه بقوم فهو منهم وقال اكره التعل الصرار وهو من  
 زى العجم وكره تسمية الشهور بالعجمية والاشخاص بالاسماء الفارسية مثل اذ رماه وقال لذي دعدا زى  
 المجوس ونفض يده في وجهه وهذا كثير في نصوصه لا يحصر وقال حرب الكرماني قال لأحمد  
 الرجل يشد وسطه بحبل ويصلى قال على القباء لباس به وكرهه على القميص وذهب الى انه من زى  
 اليهود فذكرت له السفر وانا نشد ذلك على أوساطنا فرخص فيه قليلا واما المنطقة والعمامة ونحو ذلك

فلم يكرهه إنما كره الخيط وقال هو اشنع قلت وكذلك كره أصحابه ان يشد وسطه على الوجه الذي يشبه فعل أهل الكتاب فاما ماسوى ذلك فانه لا يكره في الصلاة على الصحيح المنصوص بل يؤمر من حلى في قميص واسع الجلب ان يحترم كما جاء في الحديث لثلاث يرى عورة نفسه وقال الفقهاء من أصحاب الامام أحمد وغيره منهم القاضي أبو يعلى وابن عقيل والشيخ أبو محمد عبد القادر الجيلي وغيرهم في اصناف الالباس وأقسامه ومن الالباس المكروه ما خالف زى العرب واشبه زى الاعاجم وعادتهم ولفظ عبد القادر ويكره كلما خالف زى العرب وشابه زى الاعاجم وقال أيضاً أصحاب أحمد وغيرهم منهم أبو الحسن الأمدى المعروف بابن البغدادي واطنه نقله أيضاً عن أبي عبد الله بن حامد ولا يكره غسل اليدين في الاثناء الذي لاأكل فيه لان النبي صلى الله عليه وسلم فعله وقد نص أحمد على ذلك وقال لم تزل العلماء يفعلون ذلك ونحن نفعله وانما تذكره العامة وغسل اليدين بعد الطعام مسنون رواية واحدة واذا قدم ما يغسل فيه اليد فلا يرفع حتى يغسل الجماعة ايديهم لان الرفع من زى الاعاجم وكذلك قال الشيخ أبو محمد عبد القادر الجيلي ويستحب ان يحمل ماء اليد في طشت واحد لما روى في الخبر لا تبذروا بيد الله شملكم وروى انه صلى الله عليه وسلم نهى ان يرفع الطشت حتى يطفئ يعنى بمثل وقالوا أيضاً ومنهم أبو محمد عبد القادر في تعليل كراهة حاق الرأس على احدى الروايتين ولان في ذلك تشبهاً بالاعاجم وقل صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم بل وقد ذكر طوائف من الفقهاء من أصحاب الشافعي وأحمد وغيرهما كراهة اشياء لما فيها من التشبه باهل البدع مثل مقال غير واحد من الطائفتين ومنهم عبد القادر ويستحب ان تحتم في يساره للاساور ولان خلاف ذلك عادة وشعار للمبتدعة وحتى ان طوائف من أصحاب الشافعي يستحبون تسليم القبور وان كانت السنة عندهم تسطيعها قالوا لان ذلك صار شعاراً للمبتدعة وليس الغرض هنا تقرير أعيان هذه المسائل ولا الكلام على ما قيل فيها بنفى ولا اثبات وانما الغرض بيان ما اتفقت عليه العلماء من كراهة التشبه بغير أهل الاسلام وقد يتردد العلماء في بعض فروع هذه القاعدة لتعارض الأدلة فيها او لعدم اعتقاد بعضهم اندراجها في هذه القاعدة مثل ما نقله الأزم قال سمعت ابا عبد الله يسأل عن لبس الحرير في الحرب فقال ارجو ان لا يكون به باس قال وسمعت ابا عبد الله يسأل عن المنطقة والحلابة فيها فقال اما المنطقة فقد كرهها قوم يقولون هي زى الاعاجم وكانوا يحتجزون المأثم وهذا إنما عاق القول فيه لان في المنطقة منفعة عارضت ما فيها من التشبه \* ونقل عن بعض السلف انه كان يتمطق فانها حكي الكلام عن غيره وأمسك ومثل هذا هل يجعل قولاً له اذا سئل عن مشقة فحكي فيها جواب غيره ولم يردفه بموافقة ولا مخالفة فيه لاصحابه وجهان أحدهما نعم لانه لو لا موافقته له كان قد أجاب السائل لانه إنما ساله عن قوله ولم يساله ان يحكي له مذاهب الناس والثاني لا يجعل بمجرد ذلك قولاً له لانه إنما حكاها فقط وبجرد الحكاية لا يدل على الموافقة وفي لبس المنطقة اثر وكلام ليس هذا موضعه \* ومثل هذا تردد كلامه في القوس الفارسية فقال الأزم سألت ابا عبد الله عن القوس الفارسية فقال إنما كانت تسمى

الناس العربية ثم قال ان بعض الناس احتج بحديث عمر رضى الله عنه جواب وادم ﴿ قلت ﴾ حديث أبى عمرو بن حمز قال نعم قال أبو عبد الله يقول فلا تكون جبهة الالفارسية والنبل فاما هوقرن قال الاثرم قلت لابي عبد الله في تفسير مجاهد قلوبنا في اكنة قال كالجبهة للنبل قال فان كان يسمى جبهة لنبل فليس ما احتج به الذى قال هذا بشئ ثم قال ينبغي ان يسأل عن هذا أهل العربية قال ابو بكر قيل لابي عبد الله الدراعة تكون لها فرج فقال كان لخالد بن معدان دراعة لها فرج من بين يديها قدر ذراع قيل لابي عبد الله فيكون لها فرج من خلفها قال ما أدري اما من بين يديها فمستدسمت واما من خلفها فلم أسمع قال الا ان في ذلك سعة له عند الركوب ومنفعة قال وقد احتج بعض الناس في هذا بقوله تعالى واعدوا لهم ما استطعتم من قوة ثم قال الاثرم قلت لابي عبد الله واحتج بهذه الآية بعض الناس في القوس الفارسية ثم قلت ان أهل خراسان يزعمون انه لامنفعة لهم في القوس العربية واما النكاية عندهم للفارسية قال كيف واما فتحت الدنيا بالعربية قال الاثرم قلت لابي عبد الله ورأيتم بالثغر لا يكادون يعملون بالفارسية قال انما رأيت الرجل بالشام متكبيا قوسا عربية وروى الاثرم عن حفص بن عمر حدثنا رجاء بن مرجى حدثني عبد الله بن بشر عن أبى راشد الحبشاني وأبى الحجاج السكسكى عن على قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوكأ على قوس له عربية اذ رأى رجلا معه قوس فارسية فقال القها فهي ملعونة ولكن عليكم بالقوس العربية وبرماح الذنا فبها يؤيد الله الدين وبها يمكن لكم في الارض والنجابا في القوس الفارسية ونحوها كلام طويل ليس هذا موضعه واما نهيت بذلك على ان مالم يكن من هدى المسلمين بل هو من هدى العجم او نحوهم وان ظهرت قائده ووضعت منفعتهم تراهم يترددون فيه ويختلفون لتعارض الدليلين دليل ملازمة الهدى الاول ودليل استعمال هذا الذى فيه منفعة بلا مضرة مع انه ليس من العبادات او توابها واما هو من الامور الذنوية وأنت ترى عامة كلام أحمد انما ثبت الرخصة بالآثر عن عمر او فعل خالد بن معدان ليثبت بذلك ان ذلك كان يفعل على عهد السلف وقرون عليه فيكون من هدى المسلمين لا من هدى الاعاجم وأهل الكتاب فهذا هو وجه الحجة لا أن مجرد فعل خالد بن معدان حجة واما ما في هذا الباب عن سائر أئمة المسلمين من الصحابة والتابعين وسائر الفقهاء فأكثر من ان يمكن ذكر عشره وقد قدمنا في أثناء الاحاث كلام بعضهم الذى يدل على كلام الباقيين وبدون ما ذكرناه يعلم اجماع الأئمة على كراهة التشبه بأهل الكتاب والاعاجم في الجملة وان كانوا قد يختلفون في بعض الفروع اما لاعتقاد بعضهم انه ليس من هدى الكفار او لاعتقاده ان فيه دليلا راجحا أو لغير ذلك كما انهم مجمعون على اتباع الكتاب والسنة وان كان قد يخالف بعضهم شيئا من ذلك لتويع تأويل والله أعلم

### فصل

وعما يشبه الامر بمخالفة الكفار الامر بمخالفة الشياطين كما رواه مسلم في صحيحه عن ابن عمر ان

النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يأكلن أحدكم بشماله ولا يشرن بها فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بها وفي لفظ اذا أكل أحدكم فليأكل بيمنه واذا شرب فليشرب بيمنه فان الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله رواه مسلم أيضاً عن النبي عن ابن عمر عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تأكلوا بالشمال فان الشيطان يأكل بالشمال فانه علل النهي بالاكل والشرب بالشمال بان الشيطان يفعل ذلك فعلم ان مخالفة الشيطان امر مقصود مأمور به ونظارته كثيرة وقريب من هذا مخالفة من لم يكمل دينه من الاعراب ونحوهم لان كمال الدين الهجرة فكان من آمن ولم يهاجر من الاعراب ونحوهم ناقصا قال الله سبحانه وتعالى (الاعراب أشد كفرا ونفاقا واجدر ان لا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله) ومثل ذلك ما رواه مسلم في صحيحه عن ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم الا انها العشاء وهم يهتمون بالابل وفي لفظان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم الا انها العشاء فانها في كتاب الله العشاء فانها تتم بحلاب الابل ورواه البخاري عن عبد الله بن مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم المغرب قالوا والاعراب يقول هي العشاء فقد كره موافقة الاعراب في اسم المغرب والعشاء بالعشاء والعشاء وهذه الكراهية عند بعض علمائنا تقتضي كراهة هذا الاسم مطلقاً وعند بعضهم انما تقتضي كراهة الاكثار منه حتى يفتأ على الاسم الآخر وهو المشهور عندنا وعلى التقديرين ففي الحديث النهي عن موافقة الاعراب في ذلك كما نهى عن موافقة الاعاجم

### فصل في

واعلم ان بين التشبه بالكفار والشرائطين وبين التشبه بالاعراب والاعاجم فرقا يجب اعتباره واجمالا يحتاج الى تفسير وذلك ان نفس الكفر والتشيطان مذموم في حكم الله ورسوله وعباده المؤمنين ونفس الاعرابية والاعجمية ليست مذمومة في نفسها عند الله تعالى وعند رسوله وعند عباده المؤمنين بل الاعراب منقسمون الى أهل جناء قال الله فيهم (الاعراب أشد كفرا ونفاقا واجدرا لا ينفعوا واحمد ما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم ومن الاعراب من اتخذ ما يفنى مغرماً ويتربص بكم الدوائر عليهم دائرة السوء والله سميع عليم) وقال تعالى فيهم (سيقول لك الخائفون من الأعراب شغلنا اموالنا واهلونا فاستغفر لنا بقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم قل فمن يملك لكم من الله شيئا ان أراد بكم ضرراً أو أراد بكم نفعاً بل كان الله بما تعملون خبيراً بل ظننتم ان لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى اهلهم ابداً وزين ذلك في قلوبكم وظننتم ظن السوء وكنتم قوماً بوراً) والى اهل ايمان وير قال الله فيهم (ومن الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما يفتق قربات عند الله وصلوات الرسول ألا انها قربة لهم سيدخلهم الله في رحمته ان الله غفور رحيم) وقد كان في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ممن وفد عليه ومن غيرهم من الاعراب من هو افضل من كثير من القرويين فهذا كتاب الله يحمده بعض الاعراب ويذمه بعضهم وكذلك فعل بأهل الامصار

فقال سبحانه ( وعن حولكم من الاعراب منافقون ومن أهل المدينة مردوا على النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم  
سنعذبهم مرتين ثم يردون الى عذاب عظيم ) فبين ان المنافقين في الاعراب وذوى القرى وطمة سورة  
فيها الذم للمنافقين من أهل المدينة ومن الاعراب كما فيها التناء على السابقين الاولين من المهاجرين  
والانصار والذين اتبعوهم باحسان وعلى الاعراب الذين يتخذون ما يفتقرون قربات عند الله وصلوات  
الرسول وكذلك المعجم وهم من سوى العرب من الفرس والروم والترك والبربر والحباشة وغيرهم  
ينقسمون الى المؤمنين والكافرين والبر والفاجر كاتقسام الاعراب قال تعالى ( يا أيها الناس انا خلقناكم من  
ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم ان الله عليم خبير ) وقال النبي صلى  
الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ان الله قد اذهب عنكم عيبة الجاهلية وغرها بالآباء مؤمن تقي  
وفاجر شقي اثم بنو آدم وآدم من تراب وفي حديث آخر رواه باسناد صحيح من حديث سعد الجبري  
عن أبي نضرة حدثني او قال حدثنا من شهد خطبة النبي صلى الله عليه وسلم بمنى في وسط ايام  
التشريق وهو على بعير فقال يا أيها الناس الا ان ربكم عز وجل واحد الا وان اباكم واحد الا لافضل  
لمربي على عجمي الا لافضل لاسود على احمر الا بالتقوى الا قد بانتم قالوا نعم قال لينلن الشاهد  
الغائب وروى هذا الحديث عن أبي نضرة عن جابر وفي الصحيحين عن عمرو بن العاص رضى الله  
عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في فلان ليسوا لي بولياء انا ولي الله وصالحو المؤمنين  
فاخير صلى الله عليه وسلم عن بطن قريب النسب انهم ليسوا بمجرد النسب اولياءه انا وليه الله وصالحو  
المؤمنين من جميع الاصناف ( ومثل ) ذلك كثير بين في الكتاب والسنة ان العبرة بالاسماء التي حمدها  
الله وذهما كالمؤمنين والكافرين والبر والفاجر والعالم والجاهل ثم قد جاء الكتاب والسنة بمدح بعض  
الأعاجم قال تعالى ( هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب  
والحكمة وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم ) وفي الصحيحين  
عن أبي الغيث عن أبي هريرة رضى الله عنه قال كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزلت  
عليه سورة الجمعة وآخرين منهم لما يلحقوا بهم قال قائل منهم يا رسول الله فلم يرجعه حتى سأل ثلاثا فبينما  
سألنا الفارسي فوضع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على سلمان الفارسي ثم قال لو كان الايمان  
عند الثريا لثاله رجال من هؤلاء وفي صحيح مسلم عن يزيد بن الاصم عن أبي هريرة قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لو كان الدين عند الثريا لذهب به رجل من فارس او قال من أبناء فارس حتى يتناوله وفي  
رواية ثالثة لو كان العلم عند الثريا لتناوله رجال من أبناء فارس \* وقد روى الترمذي عن أبي هريرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ( وان تقولوا يستبدل قوما غيركم ) انهم من أبناء فارس الى غير ذلك من  
آثار رويت في فضل رجال من أبناء فارس ومصداق ذلك ما وجد في التابعين ومن بعدهم من أبناء فارس الاحرار  
والموالي مثل الحسن وابن سيرين وعكرمة مولى ابن عباس وغيرهم الى من وجد بعد ذلك فيهم من البرزين في

الايان والدين والدم حتي صار هؤلاء المبرزون في ذلك أفضل من أكثر العرب وكذلك في سائر اصناف العجم من الحبشة والروم والترك وبينهم سابقون في الايمان والدين لا يحصون كثرة على ما هو معروف عند العلماء اذ الفضل الحقيقي هو اتباع ما بعث به محمد صلى الله عليه وسلم من الايمان والعلم باطنواظاها فكل من كان فيه أمكن كان أفضل والفضل انما هو بالاسماء المحموده في الكتاب والسنة مثل الاسلام والايمان والبر والتقوى والعلم والفعل الصالح والاحسان ونحو ذلك لا بمجرد كون الانسان عربيا أو عجميا أو اسود أو أبيض ولا بكونه قرويا أو بدويا وانما وجه النهي عن مشابهة الاعراب والاعاجم مع ما ذكرناه من الفضل فيهم وعدم العبرة بالنسب والمكان مبني على أصل وذلك ان الله سبحانه وتعالى جعل سكنى القرى يقتضى من كمال الانسان في العلم والدين ورقة القلوب ما لا يقتضيه سكنى البادية كما ان البادية توجب من صلاحية البدن والخلق ومثانة الكلام ما لا يكون في القرى هذا هو الاصل وان جاز تخلف هذا المقضى لما منع وكانت البادية أحيانا اتقع من القرى ولذلك جعل الله الرسل من أهل القرى فقال تعالى (وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم من أهل القرى) وذلك لان الرسل لهم الكمال في عامة الامور حتي في النسب ولهذا قل سبحانه الاعراب أشد كفرا ونفاقا وأجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله ذكر هذا بعد قوله (انما السبيل على الذين يستأذنونك وهم اغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون يتنادرون اليكم اذا رجعت اليهم قل لا تعتدروا لن تؤمن لكم قد نبأنا الله من أخباركم وسيرى الله عملكم ورسوله ثم ردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون سبحانه وان الله اذا انقلبتم اليهم لعرضوا عنهم فأعرضوا عنهم انهم رجس ومأواهم جهنم جزاء بما كانوا يكسبون يخلفون لكم لترضوا عنهم فان رضوا عنهم فان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين الاعراب أشد كفرا ونفاقا واجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله والله عليم حكيم) فلما ذكر المنافقين الذين استأذنوه في التخلف عن الجهاد في غزوة تبوك وذنهم وهؤلاء كانوا من أهل المدينة قال سبحانه (الاعراب أشد كفرا ونفاقا واجدر ألا يعلموا حدود ما أنزل الله على رسوله) فان الخير كله أمله وقضاه منحصر في العلم والايمان كما قال سبحانه (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات) وقال تعالى (وقال الذين أوتوا العلم والايمان) وضد الايمان اما الكفر الظاهر أو النفاق الباطن ويتمض العلم عنده فقال سبحانه عن الاعراب بانهم أشد كفرا ونفاقا من أهل المدينة واخرى منهم أن لا يعلموا حدود الكتاب والسنة والحدود هي حدود الاسماء المذكورة فيما أنزل الله من الكتاب والحكمة مثل حدود الصلاة والزكاة والصوم والحج والمؤمن. والكافر والزاني والسارق والشارب وغير ذلك حتي يعرف من الذي يستحق ذلك الاسم الشرعى ممن لا يستحقه وما يستحقه مسميات تلك الاسماء من الاحكام ولهذا روى ابو داود وغيره من حديث الثوري حدثني أبو موسى عن وهب بن منبه عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال سقيان مرة ولا أعلمه الا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سكن البادية جفا ومن اتبع

الصيد غفل ومن أتى السلطان افتتن ورواه أبو داود أيضاً من حديث الحسن بن الحكم النخعي عن  
عدي بن ثابت عن شيخ من الانصار عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم بمعناه  
وقال ومن لزم السلطان افتتن وزاد وما ازداد عبداً من السلطان دنوا الا ازداد من الله عز وجل بعدا ولهذا  
كانوا يقولون لمن يستغلطونه انك لا عرابي جاف انك جلف جاف يشيرون الى غلظ عقه وخلقته ثم  
انظر الاعراب هو في الاصل اسم لبادية العرب فان كل أمة لها حضرة وبادية بقيادة العرب الاعراب  
ويقال ان بادية الروم الارمن ونحوهم وبادية الفرس الاكراد ونحوهم وبادية الترك التتار ونحوهم  
وهذا والله أعلم هو الاصل وان كان قد يقع فيه زيادة ونقصان والتحقيق ان سكان البوادي لهم حكم  
الاعراب سواء دخلوا في لفظ الاعراب ام لم يدخلوا فهذا الاصل يوجب ان يكون جنس الحضارة أفضل  
من جنس البادية وان كان بعض أعيان البادية أفضل من أكثر الحضارة مثلاً يقتضي ان ما تفرده البادية  
عن جميع جنس الحضارة أعني في زمن السلف من الصحابة والتابعين فهو ناقص عن فضل الحضارة  
أو مكروه فاذا وقع التشبه بهم فيها ليس من فعل الحضارة المهاجرين كان ذلك اما مكروهاً أو مفضيا الى  
المكروه ولهذا العرب والعجم فان الذي عليه أهل السنة والجماعة اعتقاد أن جنس العرب أفضل من  
جنس العجم عبرانيهم وسريانيهم ورومهم وفرسهم وغيرهم وان قريشاً أفضل العرب وان بني هاشم أفضل  
قريش وان رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل بني هاشم فهو أفضل الخلق نفساً وفضلهم نسباً وليس  
فضل العرب ثم قريش ثم بني هاشم بمجرد كون النبي صلى الله عليه وسلم منهم وان كان هذا من  
الفضل بل هم في أنفسهم أفضل وبذلك ثبت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أفضل نفساً ونسباً والا  
لزم الدور ولهذا ذكر أبو محمد حرب بن اسماعيل الكرماني صاحب الامام أحمد في وصفه للسنة التي  
قال فيها هذا مذهب أئمة العلم وأصحاب الاثر وأهل السنة المعروفين بها المقتدى بهم فيها وأدركت من  
أدركت من علماء أهل العراق والحجاز والشام وغيرهم عليها فمن خالف شيئاً من هذه المذاهب أو طعن  
فيها أو عاب قائمها فهو مبتدع خارج عن الجماعة زائل عن منهج السنة وسبيل الحق وهو مذهب أحمد  
واسحق بن ابراهيم بن محمد وعبد الله بن الزبير الحميدي وسعيد بن منصور وغيرهم ممن جالسنا وأخذنا  
عنهم العلم فان من قولهم ان الايمان قول وعمل ونية وساق كلاماً طويلاً الى ان قال ونعرف للعرب  
حقها وفضلها وسابقتها ونحبهم لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم حب العرب ايمان وبغضهم نفاق  
ولا نقول بقول الشعوبية وارذل الموالي الذين لا يحبون العرب ولا يقرؤن بفضلهم فان قولهم بدعة  
وخلاف ويريرون هذا الكلام عن أحمد نفسه في رسالة احمد بن سعيد الاصطخري عنه ان سحت وهو  
قوله وقول عامة أهل العلم وذهبت فرقة من الناس الى ان لأفضل لجنس العرب على جنس العجم وهؤلاء  
يسمون الشعوبية لانتصارهم للشعوب التي هي مخيرة للقبائل كما قيل للقبائل للعرب والشعوب للعجم ومن  
الناس من قد يفضل بعض أنواع العجم على العرب والغالب ان مثل هذا الكلام لا يصدر الا عن نوع

تفاق اما في الاعتقاد واما في العمل المنبعث عن هوى النفس مع شبهات اقتضت ذلك ولهذا جاء في الحديث حب العرب ايمان وبغضهم تفارق مع ان الكلام في هذه المسائل لا يكاد يخلو عن هوى للنفس ونصيب للشيطان من الطرفين وهذا محرم في جميع المسائل فان الله قد أمر المؤمنين بالاعتصام بمجمل الله جميعا ونهاهم عن التفرق والاختلاف وأمر بإصلاح ذات البين وقال النبي صلى الله عليه وسلم مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحسنى والسهر وقال صلى الله عليه وسلم لا تقاطعوا ولا تداربوا ولا تباعضوا ولا تحاسدوا وكونوا عباد الله اخوانا كما أمرهم الله وهذا حديثان صحيحان وفي الباب من نصوص الكتاب والسنة مالا يحصى \* والدليل على فضل جنس العرب ثم جنس قريش ثم جنس بني هاشم ما رواه الترمذى من حديث اسماعيل بن أبي خالد عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحارث عن العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله ان قريشا جلسوا فشدوا كروا احسابهم بينهم فجعلوا مثلك كمثل نخلة في كوة من الارض فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق فجعلنى من خير فرقه ثم خير القبائل فجعلنى في خير قبيلة ثم خير البيوت فجعلنى في خير بيوتهم فانا خيرهم نفسا وخيرهم بيتا قال الترمذى هذا حديث حسن وعبد الله بن الحارث هو ابن نوفل **(الكذاب)** بالكسر والقصر والكبة الكناسة وفي الحديث الكبوة وهى مثل الكبة والمعنى ان النخلة طيبة في نفسها وان كان أسفلا ليس بذلك فاخبر صلى الله عليه وسلم انه خير الناس نفسا ونسبا وروى الترمذى أيضا من حديث الثورى عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحارث عن المطلب بن أبي وداعة قال جاء العباس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكأنه سمع شيئا فقام النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر فقال من أنا فقالوا أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب قال ان الله خلق الخلق فجعلنى في خيرهم ثم جعلهم فرقتين فجعلنى في خير فرقة ثم جعلهم قبائل فجعلنى في خيرهم قبيلة ثم جعلهم بيوتا فجعلنى في خيرهم بيتا وخيرهم نفسا قال الترمذى هذا حديث حسن كذا وجدته في الكتاب وصوابه فانا خيرهم بيتا وخيرهم نفسا (وقد روى) أحمد هذا الحديث في المسند من حديث الثورى عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن المطلب بن أبي وداعة قال قال العباس رضى الله عنه باهه صلى الله عليه وسلم بعض ما يقول الناس قال فصدع المنبر فقال من أنا قالوا أنت رسول الله فقال انا محمد بن عبد الله ابن عبد المطلب ان الله خلق الخلق فجعلنى من خير خلقه وجعلهم فرقتين فجعلنى في خير فرقة وخلق القبائل فجعلنى في خير قبيلة وجعلهم بيوتا فجعلنى في خيرهم بيتا فانا خيرهم بيتا وخيرهم نفسا اخبر صلى الله عليه وسلم انه ما انقسم الخلق فرقتين الا كان هو في خير الفريقين (وكذلك) جاء حديث بهذا اللفظ وقوله في الحديث خلق الخلق فجعلنى في خيرهم ثم خيرهم فجعلهم فرقتين فجعلنى في خير فرقة يحتمل شيئين (أحدهما) ان الخلق هم النسلان اوهم جميع ما خلق في الارض وبنو آدم خيرهم وان قيل بمعوم الخلق حتى يدخل فيه الملائكة

فكان فيه تفضيل جنس بني آدم على جنس الملائكة وله وجه صحيح ثم جعل بني آدم فرقتين والفرقتان العرب والعجم ثم جعل العرب قبائل فكانت قريش أفضل قبائل العرب ثم جعل قريشاً بيوتاً فكانت بنو هاشم أفضل البيوت ويحتمل انه اراد بالخلق بني آدم فكان في خيرهم ابي في ولد ابراهيم اوفي العرب ثم جعل بني ابراهيم فرقتين بني اسماعيل وبني اسحق او جعل العرب عدنان وخطان فجعلني في بني اسماعيل أو بني عدنان ثم جعل بني اسماعيل أو بني عدنان قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة وهم قريش وعلى كل تقدير فالحديث صريح بتفضيل العرب على غيرهم وقد بين صلى الله عليه وسلم ان هذا التفضيل يوجب المحبة لبني هاشم ثم لقريش ثم للعرب فروى الترمذي من حديث أبي عوانة عن يزيد بن أبي زياد أيضاً عن عبد الله بن الحارث حدثني المطلب بن أبي ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب ان العباس ابن عبد المطلب دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم مضطرباً وأنا عنده فقال ماغضبك فقال يا رسول الله مالنا ولقريش اذا تلاقوا بينهم تلاقوا بوجوه مبشرة واذا لقونا لقونا بغير ذلك قال فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احمر وجهه ثم قال والذي نفسي بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبكم لله ولرسوله ثم قال ايها الناس من آذى عمي فقد آذاني فاما عم الرجل صنو أبيه قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح ورواه أحمد في المسند مثل هذا من حديث اسماعيل بن أبي خالد عن يزيد هذا ورواه أيضاً من حديث جرير عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحارث عن عبد المطلب بن ربيعة قال دخل العباس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انا لنخرج فزني قريشاً نتحدث فإذا رأونا سكتوا فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ودر عرق بين عينيه ثم قال والله لا يدخل قلب امرئ ايمان حتي يحبكم لله ولقريش فقد كان عند يزيد بن أبي زياد عن عبد الله بن الحارث هذا الحديثان احدهما في فضل القبيل الذي منه رسول الله صلى الله عليه وسلم والثاني في محبتهم وكلاهما رواه عنه اسماعيل بن أبي خالد وما فيه من كون عبد الله بن الحارث يروي الاول تارة عن العباس وتارة عن المطلب بن أبي وداعة والثاني عن عبد المطلب بن ربيعة وهو ابن الحارث بن عبد المطلب وهو من الصحابة قد يظن ان هذا اضطراب في الاسماء من جهة يزيد وليس هذا موضع الكلام فيه فان الحجة قائمة بالحديث على كل تقدير لاسيما وله شواهد تؤيد مناه ومثله أيضاً في المسئلة مارواه أحمد ومسلم والترمذي من حديث الاوزاعي عن شداد بن عمار عن واثلة بن الاسقع قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله اصطفى كنانة من ولد اسماعيل واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم هكذا رواه الوليد وأبو المغيرة عن الاوزاعي ورواه أحمد والترمذي من حديث محمد بن مصعب عن الاوزاعي ولفظه ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد اسماعيل بني كنانة الخ قال الترمذي هذا حديث صحيح وهذا يقتضي أن اسماعيل وذريته صفوة ولد ابراهيم فيقتضي انهم أفضل من ولد اسحق ومعلوم أن ولد اسحق الذين هم بنو اسرائيل أفضل العجم لما فهم من النبوة والكتاب فتي ثبت

الفضل على هؤلاء فعلى غيرهم بطريق الاولى وهذا جيد الآن يقال الحديث يقتضى ان اسماعيل هو المصطفى من ولد ابراهيم وان بنى كنانة هم المصطفون من ولد اسماعيل وليس فيه ما يقتضى أن ولد اسماعيل أيضاً مصطفون على غيرهم اذا كان أبوهم مصطفى وبعضهم مصطفى على بعض فيقال لو لم يكن هذا مقصودا فى الحديث لم يكن لذكر اصطفاء اسماعيل فائدة اذا كان اصطفاءؤه لم يدل على اصطفاء ذريته اذ يكون على هذا التقدير لا فرق بين ذكر اسماعيل وذكر اسحق ثم هذا منتزعا الى بقية الاحاديث دليل على ان المعنى فى جميعها واحد واعلم ان الاحاديث فى فضل قريش ثم فى فضل بنى هاشم فيها كثرة وليس هذا موضعها وهى تدل أيضاً على ذلك اذ نسبة قريش الى العرب كنسبة العرب الى الناس وهكذا جاءت الشريعة كما سنومى الى بعضه فان الله تعالى خص العرب ولسانهم باحكام تميزوا بها ثم خص قريشاً على سائر العرب بما جعل فيهم من خلافة النبوة وغير ذلك من الخصائص ثم خص بنى هاشم بحريم الصدقة واستحقاق قسط من الزكاة الى غير ذلك من الخصائص فاعطى الله سبحانه كل درجة من الفضل بمجسها والله عليم حكيم ( الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس ) و ( الله أعلم حيث يجعل رسالته ) وقد قال الناس فى قوله ( وانه لذكر لك ولقومك ) وفى قوله ( لقد جاءكم رسول من انفسكم ) اشياء ليس هذا موضعها ومن الاحاديث التى تذكر فى هذا ما روته من طرق معروفة الى محمد بن اسحق الصنعاني \* حدثنا عبد الله بن بكر السهمي حدثنا يزيد بن عوانة عن محمد بن ذكوان خال حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن ابن عمر رضى الله عنهما قال انا لقعود بفناء النبي صلى الله عليه وسلم اذ مرت بنا امرأة فقال بعض القوم هذه ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو سفيان مثل محمد بنى هاشم مثل الرحمة فى وسط النتن فالتفت المرأة فاخبرت النبي صلى الله عليه وسلم فجاء النبي صلى الله عليه وسلم يعرف فى وجهه الغضب فقال ما بال أقوام تبغى عن أقوام ان الله خلق السموات سبعة فاختر العالما منها واسكنها من شاء من خلقه ثم خلق الخلق فاختر من الخلق بنى آدم واختر من بنى آدم العرب واختر من العرب مضر واختر من مضر قريشاً واختر من قريش بنى هاشم واخترانى من بنى هاشم فانا خيار من خيار من خيار فمن أحب العرب فبحبى أحبهم ومن أبغض العرب فببغضى أبغضهم وأيضاً فى المسئلة ما رواه الترمذى وغيره من حديث أبي شعاع بن الوليد بن قايوس ابن أبي ظبيان عن أبيه عن سلمان رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا سلمان لا تبغى فتفارق دينك قلت يا رسول الله كيف أبغضك وبك هداى الله قال تبغى العرب فتبغى قال الترمذى هذا حديث حسن غريب لا يعرف الا من حديث أبي بدر شعاع بن الوليد فقد جعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم بغض العرب سبباً لفرار الدين وجعل بغضهم مقتضياً لبغضه وشبه أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم خاطب بهذا سلمان وهو سابق الفرس ذو الفضائل الماثورة تنبها لغيره من سائر الفرس لما علمه الله من أن الشيطان قد يدعو النفوس الى شئ من هذا كما أنه صلى الله عليه وسلم لما قال يا فاطمة بنت محمد لا أغنى عنك من الله شيئا يا عباس عم رسول الله لا أغنى عنك من الله شيئا يا فضيلة عم رسول الله لا أغنى

عنك من الله شيئا سلوتي من مالي ما شئتم كان في هذا تنبيه لمن اتسبب هؤلاء الثلاثة ان لا يفترقوا بالنسب ويتركوا الكلام الطيب والعمل الصالح وهذا دليل على ان بغض جنس العرب ومعاداتهم كفر أو سبب الكفر ومقتضاه انهم أفضل من غيرهم وان محبتهم سبب قوة الايمان لانه لو كان تحريم بغضهم كتحريم بغض سائر الطوائف لم يكن ذلك سببا لفراق الدين ولا لبغض الرسول بل كان يكون نوع عدوان فلما جعله سببا لفراق الدين وبغض الرسول دل على ان بغضهم أعظم من بغض غيرهم وذلك دليل على انهم أفضل لان الحب والبغض يتبع الفضل فمن كان بغضه أعظم دل على أنه أفضل ودل حينئذ على ان محبته دين لاجل ما فيه من زيادة الفضل ولان ذلك ضد البغض ومن كان بغضه سببا للعداب لخصوصه كان حبه سببا لاثواب وذلك دليل على الفضل وقد جاء ذلك مصرحاً به في حديث آخر رواه أبو طاهر السلفي في فضل العرب من حديث أبي بكر بن أبي داود حدثنا عيسى بن حماد زغبة حدثنا علي بن الحسن الشامي حدثنا خليل بن دعاج عن يونس بن عبيد عن الحسن عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حب أبي بكر وعمر من الايمان وبغضهما من الكفر وحب العرب من الايمان وبغضهم من الكفر وقد احتج حرب الكرماني وغيره بهذا الحديث وذكروا لفظه حب العرب ايمان وبغضهم نفاق وكفر وهذا الاسناد وحده فيه نظر لكن لعله روى من وجه آخر واتما كتبه لموافقة معنى حديث سلمان فانه قد صرح في حديث سلمان بان بغضهم نوع كفر ومقتضى ذلك ان حبه نوع ايمان فكان هذا موافقا له ولذلك قد رويت أحاديث التكررة ظاهرة عليها مثل ما رواه الترمذي من حديث حصين بن عمر عن مخارق بن عبد الله عن طارق بن شهاب عن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من غش العرب لم يدخل في شفاعتي ولم تله مودتي قال الترمذي هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث حصين بن عمر الاحمسي عن مخارق وليس حصين عند أهل الحديث بذلك القوي ﴿قلت﴾ هذا الحديث معناه قريب من معنى حديث سلمان فان الغش للنوع لا يكون مع محبتهم بل لا يكون الا مع استخفاف او مع بغض فليس معناه بعيدا لكن حصين هذا الذي رواه قد انكر أكثر الحفاظ أحاديثه قال يحيى بن معين ليس بشيء وقال ابن المديني ليس بالقوي روى عن مخارق عن طارق أحاديث منكروة قال البخاري وابو زرعة منكر الحديث وقال يعقوب بن شيبة ضعيف جدا ومنهم من يجاوز به الضعف الى الكذب وقال ابن عدي عامة أحاديثه معاضيل ينفرد عن كل من روى عنه ﴿قلت﴾ ولذلك لم يحدث احد ابنه بهذا الحديث في الحديث المسند فانه قد كان كتبه عن محمد بن بشر عن عبد الله بن عبد الله بن الاسود عن حصين كما رواه الترمذي فلم يحدثه به واتما رواه عبد الله عنه في المسند وأجاده قال وجدت في كتاب أبي حدثنا محمد بن بشر وذكره وكان أحمد رحمه الله على ما يدل عليه طريقته في المسند اذا رأى أن الحديث موضوع أو قريب من الموضوع لم يحدث به ولذلك ضرب على أحاديث رجال فلم يحدث بها في المسند لان النبي صلى الله عليه وسلم قال من حدث عني بمحدث وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين وكذلك

روى عبد الله بن أحمد في مسند أبيه حديثنا اسماعيل أبو معمر حدثنا اسماعيل بن عياش عن زيد بن جبرية عن داود بن الحصين عن عبيد الله بن أبي نافع عن علي بن رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يفيض العرب الا منافق وزيد بن جبرية عندهم منكر الحديث وهو مدني ورواية اسماعيل بن عياش عن غير الشاميين مضطربة \* وكذلك روى أبو جعفر محمد بن عبد الله الحافظ الكوفي المعروف بمطين حديثنا العلاء بن عمرو الحنفي حديثنا يحيى بن يزيد الأشعري حديثنا ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب العرب لثلاث لاني عربي والقرآن عربي ولسان اهل الجنة عربي قال الحافظ السلفي هذا حديث حسن فإدري أراد حسن اسناده على طريقة الحديثين أو حسن مثله على الاصطلاح العام وأبو الفرج بن الجوزي ذكر هذا الحديث في الموضوعات وقال قال الثعابي لأصله وقال ابن حبان يحيى بن يزيد يروى المقلوبات عن الآيات فبطل الاحتجاج به والله اعلم \* وايضا في المسئلة ما روى أبو بكر البزار حديثنا ابراهيم بن سعيد الجوهري حديثنا أبو أحمد حديثنا عبد الجبار ابن العباس وكان رجلا من اهل الكوفة يميل الى الشيعة وهو صحيح الحديث مستقيم وهذا والله أعلم كلام البزار عن أبي اسحق عن أوس بن ضمعج قال قال سلمان فضلكم يا معاشر العرب لتفضيل رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم لا تكبح لساءكم ولا تؤمكم في الصلاة وهذا اسناد جيد وأبو أحمد هو والله أعلم محمد بن عبد الله الزبيري من أعيان العلماء الثقات وقد أتي على شيخه والجوهري وأبو اسحق السبيعي أشهر من أن يثنى عليهما وأوس بن ضمعج ثقة روى له سلم وقد أخبر سلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل العرب فما انشاء واما اخبار فأنشأه صلى الله عليه وسلم حكم لازم وخبره حديث صادق وتام الحديث قد روى عن سلمان من غير هذا الوجه رواه الثوري عن أبي اسحق عن أبي ليلى الكندي عن سلمان الفارسي انه قال فضلتهمونا يا معاشر العرب بأشئين لا تؤمكم ولا تكبح لساءكم رواه محمد بن أبي عمر العدني وسعيد في سننه وغيرهما وهذا مما احتج به أكثر الفقهاء الذين جعلوا العربية من الكفاة بالنسبة الى العجمي واحتج به أحد في إحدى الروايتين على ان الكفاة ليست حقا لواحد معين بل هي من الحقوق المطلقة في النكاح حتى أنه يفرق بينهما عند عدمها واحتج أصحاب الشافعي وأحمد بهذا على أن الشرف مما يستحق في التقديم في الصلاة ومثل ذلك ما رواه محمد بن أبي عمر العدني \* حديثنا سعيد بن عبيد أنبأنا يحيى بن ربيعة عن ربيع بن فضالة انه خرج في اثني عشر ركباً كلهم قد حجب محمد صلى الله عليه وسلم عنده وفيهم سلمان الفارسي وهم في سفر فحضرت الصلاة فتدافع القوم بينهم يعلى بهم فصل بهم رجل منهم أربعاً فلما انصرف قال سلمان ماهذا ماهذا مراراً نصف المربوعة قال مروان يعني نصف الاربع نحن الى التخفيف أقفر فقال له القوم صل بنا يا أبا عبد الله أنت أحقنا بذلك فقال لا أتم بنو اسماعيل الائمة ونحن الوزراء وفي المسئلة آثار غير ما ذكرته في بعضها ونظر وبعضها موضوع وأيضا فإن عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما وضع ديوان العطاء كتب الناس على قدر أنسابهم فبدأ

باقر بهم فاقربهم نسباً الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انقضت العرب ذكر المعجم هكذا كان الديوان  
 على عهد الخلفاء الراشدين وسائر الخلفاء من بنى أمية وولد العباس الى أن تغير الامر بعد ذلك ﴿وسبب﴾  
 هذا الفضل والله أعلم ما اختصوا به في عقولهم والسنتهم وأخلاقهم وأعمالهم وذلك ان الفضل اما بالعلم النافع  
 واما بالعلم الصالح والعلم له مبدأ وهو قوة العقل الذي هو الحفظ والتهم وتنام وهو قوة المنطق الذي  
 هو البيان والعبارة والعرب هم افهم من غيرهم واحفظ واقدر على البيان والعبارة ولسانهم اتم الالسنه  
 بيانا وتمييزا للمعاني جمعا وفرقا يجمع المعاني الكثيرة في اللفظ القليل اذا شاء المتكلم الجمع ثم يميز بين كل  
 شيئين مشتبهي بلفظ آخر يميز مختصرا كما نجد في لغتهم من جنس الحيوان فانهم مثلا يعبرون عن القدر المشترك  
 بين الحيوان بعبارة جامعة ثم يميزون بين أنواعه في اسماء كل أمر من أموره من الاصوات والاولاد  
 والمسكن والاطفار الى غير ذلك من خصائص اللسان العربي التي لا يستراب فيها وأما العمل فان مبناه  
 على الاخلاق وهي الثرائز المخلوقة في النفس وغرائزهم أطوع للخير من غيرهم فهم أقرب للسخاء  
 والجليل والشجاعة والوفاء وغير ذلك من الاخلاق الحمودة لكن كانوا قبل الاسلام طبيعة قابلة للتغير  
 معطلة عن فعله ليس عندهم علم منزل من السماء ولا شريعة موروثة عن نبي ولا هم ايضا مشغولون ببعض  
 العلوم العقلية المحضة كالطب والحساب ونحوهما اما علمهم ماسمحت به قرائنهم من الشعر والخطب وما  
 حفظوه من أنسابهم وأيامهم وما احتاجوا اليه في دنياهم من الانواء والنجوم او من الحروب فلما بعث  
 محمد صلى الله عليه وسلم بالهدى الذي ما جعل الله في الارض ولا يجعل منه اعظم قدرا وتلقوه عنه بمد  
 مجاهدته الشديدة لهم ومعاملتهم على قلوبهم عن تلك العادات الجاهلية والظلمات الكفرية التي كانت قد  
 أحالت قلوبهم عن فطرتها فلما تلقوا عنه ذلك الهدى العظيم زالت تلك اليبون عن قلوبهم واستنارت  
 بهدى الله الذي انزل فاخذوا هذا الهدى العظيم بتلك الفطرة الجيدة فاجتمع لهم الكمال بالقوة  
 المخلوقة فيهم والكمال الذي انزل الله اليهم بمنزلة ارض جيدة في نفسها لكن هي معطلة عن الحرث  
 أو قد نبت فيها شجر العضاء والعوسج وصارت مأوى الخنازير والسباع فاذا ظهرت عن المؤذى من  
 الشجر والدواب وازدريح فيها أفضل الحبوب والثمار جاء فيها من الحرث مالا يوصف مثله فصار السابقون  
 الاولون من المهاجرين والانصار افضل خلق الله بعد الانبياء وصاروا فضل الناس بعدهم من تبعهم  
 باحسان الى يوم القيامة من العرب والمعجم وكان الناس اذ ذاك الخارجون عن هذا الكمال قسمين اما  
 كافر من اليهود والنصارى لم يقبل هدى الله واما غيرهم من المعجم الذين لم يشركوهم فيما فطروا عليه وكان  
 عامة المعجم حينئذ كفارا من الفرس والروم نجاة الشريعة باتباع أولئك السابقين على الهدى الذي  
 رضيه لهم وبمخالفة من سواهم اما لمصيته واما لانه مظنة النقيصة فاذا نهت الشريعة عن مشابهة  
 الاعاجم دخل في ذلك ماعليه الاعاجم الكفار قديما وحديثا ودخل في ذلك ماعليه الاعاجم المسلمون عما  
 لم يكن عليه السابقون الاولون كما يدخل في مسمى الجاهلية العربية ما كان عليه أهل الجاهلية قبل الاسلام

وماعاد اليه كثير من العرب من الجاهلية التي كانوا عليها ومن تشبه من العرب بالعجم لحق بهم ومن تشبه من العجم بالعرب لحق بهم ولهذا كان الذين تناولوا العلم والايمان من أبناء فارس انما حصل ذلك بمتابعتهم للدين الحنيف بلوازمه من العربية وغيرها ومن قص من العرب انما هو بتقليدهم عن هذا واما بموافقتهم للعجم فيما السنة ان يخالفوا فيه فهذا أوجه \* وايضا فان الله لما انزل كتابه بالاسان العربي وجعل رسوله مبلغا عنه الكتاب والحكمة بالسانه العربي وجعل السابقين الى هذا الدين متكلمين به لم يكن سبيلا الى ضبط الدين ومعرفة الا بضبط هذا اللسان وصارت معرفته من الدين وصار اعتياد التكلم به اسهل على أهل الدين في معرفة دين الله واقرب الى اقامة شعائر الدين واقرب الى مشابعتهم للسابقين الاولين من المهاجرين والانصار في جميع امورهم وسند ذكر ان شاء الله بعض مآقاله العلماء من الامر بالخطاب العزى وكراهة مداومة غيره لغير حاجة واللسان تقارنه أمور أخرى من العلوم والاخلاق فان العادات لها تأثير عظيم فيما يحبه الله وفيما يكرهه فلهذا ايضا جاءت الشريعة بلزوم عادات السابقين في أقوالهم واعمالهم وكرهه الخروج عنها الى غيرها من غير حاجة خلاصة ان انتهى عن التشبيه بهم لما يفضى اليه من فوت الفضائل التي جعلها الله للسابقين الاولين او حصول النقصات التي كانت في غيرهم ولهذا لما علم المؤمنون من أبناء فارس وغيرهم هذا الامر أخذ من وقفه الله منهم نفسه بالاجتهاد في تحقيق المشابهة بالسابقين فصار أولئك من أفضل التابعين باحسان الى يوم القيامة وصار كثير منهم أئمة لكثير من غيرهم ولهذا كانوا يفضلون من الفرس من رأوه اقرب الى متابعة السابقين حتي قال الاصمعي فيما رواه عنه أبو طاهر الساني في كتاب فضل الفرس على عجم اصهبان قريش العجم وروى أيضا الساني بإسناد معروف عن عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون عن امامة بن زيد عن سعيد بن المسيب قال لو اني لم أكن من قريش لاختيت أن أكون من فارس ثم احببت أن أكون من اصهبان وروى بإسناد آخر عن سعيد بن المسيب قال لو لا أني رجل من قريش لتميت أن أكون من أهل اصهبان لقول النبي صلى الله عليه وسلم لو كان الدين معلقا بالثرى لتناولوه ناس من فارس من أبناء العجم اسعد الناس بها فارس واصهبان قالوا وكان سلمان الفارسي من أهل اصهبان وكذلك عكرمة مولى ابن عباس وغيرها فان آثار الاسلام كان باصهبان اظهر منها بشيرها حتي قال الحافظ عبد القادر الرهاوي رحمه الله ما رأيت بلدا يمد بقدر أكثر حديثا من اصهبان وكان أئمة السنة علماء وفقهاء والعارفون بالحديث وسائر الاسلام المحض فيهم أكثر من غيرهم حتي انه قيل ان قضائهم كانوا من فقهاء الحديث مثل صالح بن احمد بن حنبل ومثل أبي بكر بن أبي عاصم ومن يمدهم وانا لأعلم حالهم بآخره وكذلك كل مكان اوشخص من أهل فارس يمدح المدح الحقيقي انما يمدح لمشابهة السابقين حتي قد يختلف في فضل شخص على شخص أو قول على قول أو فعل على فعل لاجل اعتقاد كل من المختلفين ان هذا أقرب الى طريق السابقين الاولين فان الأمة مجمعة على هذه القاعدة وهي فضل طريقة العرب السابقين وان الفاضل من تبعهم وهو المطلوب هنا وانما يتم الكلام بما مرين

أحدهما أن الذي يجب على المسلم إذا نظر في الفضائل أو تكلم فيها أن يسلك سبيل العاقل الذي غرضه أن يعرف الخير ويحذر جهده وليس غرضه الفخر على أحد ولا الغمط من أحد فقد روى مسلم في صحيحه عن عياض بن حماد الجاشي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتأوحى إلى أن تواضوا حتى لا يفخر أحد على أحد ولا يبنى أحد على أحد فنهى سبحانه على لسان رسوله عن نوعي الاستطالة على الخلق وهي الفخر والبنى لأن المستطيل إن استطال بحق فقد افتخر وإن كان بغير حق فقد بنى فلا يحل لأهنا ولا هذا أن كان الرجل من الطائفة الفاضلة مثل أن يذكر فضل بني هاشم أو قريش أو العرب أو الفرس أو بعضهم فلا يكون حظه استشعار فضل نفسه والنظر إلى ذلك فانه يخطئ في هذا لأن فضل الجنس لا يستلزم فضل الشخص كما قدمنا فرب حبشي أفضل عند الله من جمهور قريش ثم هذا النظر يوجب نقضه وخروجه عن الفضل فضلا عن أن يستعمل عبد أو مستطيل وإن كان من الطائفة الأخرى مثل المعجم أو غير قريش أو غير بني هاشم فليعلم أن تصديقه لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيما أخبر وطاعته فيها أمر ومجبة ما أحبه والتشبه بمن فضله الله والقيام بالدين الحق الذي بعث الله به محمداً يوجب له أن يكون أفضل من جمهور الطائفة المفضلة وهذا هو الفضل الحقيقي وانظر إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين وضع الديوان وقالوا له يبدأ أمير المؤمنين بنفسه فقال لا ولكن ضعوا عمر حيث وضعه الله تعالى فبدأ بأهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم من يليهم حتى جاءت نوبته في بني عدس وهم متأخرون عن أكثر بطون قريش ثم هذا الاتباع للحق ونحوه قدمه على عامة بني هاشم فضلا عن غيرهم من قريش الثاني أن اسم العرب والمعجم قد صار فيه اشتباه فانا قد قدمنا أن اسم المعجم يعم في اللغة كل من ليس من العرب ثم لما كان العلم والإيمان في أبناء فارس أكثر منه في غيرهم من المعجم كانوا أفضل الاعاجم فقلب لفظ المعجم في عرف العامة المتأخرين عليهم فصارت حقيقة عرفية عامية فيهم واسم العرب في الأصل كان اسما لقوم جمعوا ثلاثة أوصاف أحدها أن لسانهم كان باللغة العربية الثاني أنهم كانوا من أولاد العرب الثالث أن مساكنهم كانت أرض العرب وهي جزيرة العرب التي هي من بحر القسارم إلى بحر البصرة ومن أقصى حجر باليمن إلى وائل الشام بحيث كانت تدخل اليمن في دارهم ولا تدخل فيها الشام وفي هذه الأرض كانت العرب حينئذ للبعث وقبله فلما جاء الإسلام وقطعت الأمصار سكنوا سائر البلاد من أقصى المشرق إلى أقصى المغرب وإلى سواحل الشام وإرمينية وهذه كانت مساكن فارس والروم والبربر وغيرهم ثم انقسمت هذه البلاد قسمين منها ما غلب على أهله لسان العرب حتى لا تعرف عامتهم غيره أو يعرفونه وغيره مع ما دخل في لسان العرب من اللحن وهذه غالب مساكن الشام والعراق ومصر والأندلس ونحو ذلك وأطن أرض فارس وخراسان كانت هكذا قديما ومنها ما للعجمية كثيرة فيهم أو غالبه عليهم كبلاد الترك وخراسان وإرمينية وأذربيجان ونحو ذلك فهذه البقاع انقسمت إلى ما هو عربي ابتداء وإلى ما هو عربي انتقلا وإلى ما هو عجمي وكذلك

الانساب ثلاثة أقسام قوم من نسل العرب وهم باقون على العربية لسانا وداراً أولسانا لاداراً أوداراً  
 للسانا وقوم من نسل العرب بل من نسل بني هاشم ثم صارت العربية لسانهم ودارهم أو أحدها وقوم  
 مجهولون الأصل لا يدرون من نسل العرب هم أم من نسل العجم وهم أكثر الناس اليوم سواء كانوا  
 صرب الدار واللسان أو عجماً في أحدها وكذلك انقسموا في اللسان ثلاثة أقسام قوم يتكلمون بالعربية لفظاً  
 ونقمة وقوم يتكلمون بها لفظاً لانتعة وهم المتعربون الذين ماتلعلوا اللغة ابتداء من العرب وإنما اعتادوا  
 غيرها ثم تعلموها كغالب أهل العلم ممن تعلم العربية وقوم لا يتكلمون بها إلا قليلاً وهذا القسمان  
 منهم من تغلب عليه العربية ومنهم من تغلب عليه العجمية ومنهم من قد يتكافأ في حقه الأمران أما  
 قدسرة وأما مادة فإذا كانت العربية قد انقسمت نسباً ولساناً وداراً فإن الأحكام تختلف باختلاف هذا  
 الانقسام خصوصاً النسب واللسان فإن ما ذكرناه من تحريم الصدقة على بني هاشم واستحقاق نصيب من  
 الخس ثبث لهم باعتبار النسب وإن صارت ألسنتهم عجمية وما ذكرناه من حكم اللسان العربي وأخلاق العرب  
 يثبت لمن كان كذلك وإن كان أصله فارسياً ويتفق ممن لم يكن كذلك وإن كان أصله هاشمياً والمقصود  
 هنا أن ما ذكرته من النهي عن التشبه بالأعاجم إنما العبرة بما كان عليه صدر الإسلام من السابقين الأولين  
 فكل ما كان إلى هداهم أقرب فهو المفضل وكل ما خالف ذلك فهو المخالف سواء كان المخالف ذلك اليوم  
 عربياً النسب أو عربياً اللسان وهكذا جاء عن السلف فروى الحافظ أبو طاهر السلفي في فضل العرب  
 بإسناده عن ابن شهاب الخطاط حدثنا جبار بن موسى عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن علي قال من  
 ولد في الإسلام فهو عربى وهذا الذى يروى عن أبي جعفر لأن من ولد في الإسلام فقد ولد في دار العرب  
 واعتاد خطبائها هكذا كان الأمر وروى السلفي عن المؤتمر الساجي عن أبي القاسم الخلال أنبأنا أبو محمد  
 الحسن بن الحسين التوكل حدثنا علي بن عبد الله بن بشر حدثنا محمد بن حرب النشائي حدثنا اسحاق  
 الأزرق عن هشام بن حسان عن الحسن بن علي بن مبررة يرفعه قال من تكلم بالعربية فهو عربى ومن  
 أدرك له أنسان في الإسلام فهو عربى هكذا فيه واطنه ومن أدرك له أبوان فهنا إن صح هذا الحديث فقد  
 علقت العربية فيه بمجرد اللسان وعلقت في النسب بأن يدرك له أبوان في الدولة الإسلامية العربية وقد يحتاج  
 بهذا القول أبو حنيفة أن من ليس له أبوان في الإسلام أو في الحرية ليس كفواً لمن له أبوان في ذلك وإن  
 اشتركوا في العجمية والعنافة وهو مذهب أبي يوسف ذوالاب كندى الإبرين ومذهب الشافعى وأحد لأعبرة  
 بذلك ونص عليه أحمد وقد روى السلفي من حديث الحسن بن رشيقي حدثنا أحمد بن الحسن بن هارون  
 حدثنا العلاء بن سالم حدثنا قرة بن عيسى الواسطي حدثنا أبو بكر الهذلي عن مالك بن أنس عن الزهري  
 عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال جاء قيس بن مطاطة إلى حاققة فيها صهيب الرومي وسلمان الفارسي  
 وبلال الحبشي فقالوا هذا الأوس والخزرج قد قاموا بنصرة هذا الرجل فابال هؤلاء فقام معاذ بن جبل  
 فأخذ بتلاييه ثم أتى به إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بمقالته فقام النبي صلى الله عليه وسلم من مضى

يجر رداءه حتى دخل المسجد ثم نودى أن الصلاة جامعة فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال أما بعد أيها الناس إن الرب رب واحد والاب واحد والدين دين واحد وإن العربية ليست لأحدكم باب ولا أم إنما هي لسان فننكلم بالعربية فهو عربي فقام معاذ بن جبل فقال بسم تأمرنا في هذا المناق فقال دعه إلى النار فكان قيس بن أرتد فقتل في الردة هذا الحديث ضيف وكان مركب على مالك لكن معناه ليس بعيد بل هو صحيح من بعض الوجوه كما قد سنأه ومن تأمل ما ذكرناه في هذا الباب عرف مقصود الشريعة فيها ذكرنا من الموافقة للمأمور بها والمخالفة المنهى عنها كما تقدمت الدلالات عليه وعرف بعض وجوه ذلك وأسبابه وبعض ما فيه من الحكمة

### ﴿ فصل ﴾

فإن قيل ما ذكرتموه من الأدلة معارض بما يدل على خلافه وذلك أن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد شرعنا بخلافه ولقوله فبهذا هم اقتده وقوله أتبع ملة إبراهيم وقوله يحكم بها النبيون الذين أسلموا وغير ذلك من الدلائل المذكورة في غير هذا الموضع مع أنكم مسلمون لهذه القاعدة وهي قول عامة السانف وجمهور الفقهاء ومعارض بما رواه سعيد بن جبير عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا اليوم الذي تصومونه قالوا هذا يوم عظيم أنجى الله فيه موسى وقومه وأغرق فيه فرعون وقومه فصامه موسى شكراً لله فنحن نصومه تعظيماً له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فممن أحق بموسى منكم فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه متفق عليه وعن أبي موسى قال كان يوم عاشوراء تعده اليهود عيداً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فصوموه أتم متفق عليه وهذا لفظ مسلم ولفظ البخاري تعظمه اليهود وتختذه عيداً وفي لفظ له كان أهل خيبر يصومون يوم عاشوراء يتخذونه عيداً ويلبسون نساءهم فيه حللهم وشارتهم وعن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس رضي الله عنه قال كان أهل الكتاب يسلمون أشعارهم وكان المشركون يفرقون رؤسهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بهيئاً وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناصيته ثم فرق بعد متفق عليه قيل أما المعارضة بكون شرع من قبلنا شرعاً لنا ما لم يرد شرعنا بخلافه فذلك مبني على مقدمتين ككتابها منفية في مسئلة التشبه بهم أحدها أن يثبت أن ذلك شرع لهم بنقل موثوق به مثل أن يخبرنا الله في كتابه أو على لسان رسوله أو ينقل بالتواتر نحو ذلك فأما مجرد الرجوع إلى قولهم أو إلى ما في كتبهم فلا يجوز بالاتفاق والنبي صلى الله عليه وسلم وإن كان قد استخبرهم فأخبروه ووقف على ما في التوراة قائماً بذلك لأنه لا يروج عليه بإطلاعهم بل الله سبحانه يعرف ما يكذبون مما يصدقون كما أخبره بكذبهم غير مرة وأما نحن فلا نؤمن أن يحدثوا بالكذب فيكون فاسق بل كافر قد جحدنا بنبأ قاتلناه وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا حدثكم أهل الكتاب فلا

تصدقوهم ولا تكذبوهم \* المقدمة الثانية أن لا يكون في شرعنا بيان خاص لذلك فاما اذا كان فيه بيان خاص بالموافقة أو بالخلافه استغنى عن ذلك فيما ينهى عنه من موافقتهم ولم يثبت انه شرع لمن كان قبلنا وان ثبت فقد كان هدى نينا صلى الله عليه وسلم وأصحابه بخلافه وبهم أمرنا نحن أن نتبع ونقتدى وقد أمرنا نينا صلى الله عليه وسلم أن يكون هدينا مخالفاً لهدى اليهود والنصارى وانما تحجى الموافقة في بعض الاحكام العارضة لافى الهدى الراتب والشعار الدائم ثم ذلك بشرط أن لا يكون قد جاء عن نينا وأصحابه خلافاً أو ثبت أصل شرعه في ديننا وقد ثبت عن نبي من الانبياء أصله أو وصفه مثل فداء من نذر أن يذبح ولده بشاة ومثل الختان المأمور به في ملة ابراهيم عليه السلام ونحو ذلك وليس الكلام فيه وأما حديث عاشوراء فقد ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصومه قبل استخباره لليهود وكانت قريش تصومه في الصحيحين من حديث الزهري عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قال كانت قريش تصوم يوم عاشوراء في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه فلما هاجر الى المدينة صامه وأمر يصومه فلما فرض صوم شهر رمضان قال من شاء صامه ومن شاء تركه وفي رواية وكان يوم تستر فيه الكعبة وأخرجاه من حديث هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه فلما فرض رمضان قال من شاء صامه ومن شاء تركه وفيها عن عبد الله بن عمر أن أهل الجاهلية كانوا يصومون عاشوراء وان رسول الله صلى الله عليه وسلم صامه والمسلمون قبل أن يفرض رمضان فلما فرض رمضان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عاشوراء يوم من أيام الله فمن شاء صامه ومن شاء تركه فإذا كان أصل صومه لم يكن موافقاً لأهل الكتاب فيكون قوله فحس أحق بموسى منكم تأكيداً لصومه وبياناً لليهود ان الذى تفعلونه من موافقة موسى نحن أيضاً نفعله فتكون أولى بموسى منكم ثم الجواب عن هذا وعن قوله كان يجب موافقة أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ من وجوه أحدها ان هذا كان متقدماً ثم نسخ الله ذلك وشرع له مخالفة أهل الكتاب وأمره بذلك وفي متن هذا الحديث انه سدل شعره موافقة لهم ثم فرق شعره ولهذا صار الفرق شعار المسلمين وكان من الشروط المشروطة على أهل الذمة لا يفرقوا بشعورهم وهذا كما ان الله شرع في أول الامر استقبال بيت المقدس موافقة لأهل الكتاب ثم انه نسخ ذلك وأمره باستقبال الكعبة وأخبر عن اليهود وغيرهم من السفهاء انهم سيقولون ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها وأخبر انهم لا يرضون عنه حتى يتبع قبلتهم وأخبره انه اتبع أهواءهم من بعد ما جاءه من العلم ماله من الله من ولى ولا نصير وأخبر أن لكل وجهة هو موليها وكذلك أخبره في غير موضع انه جعل لكل شرعة ومنهاجاً فالشعار من جملة الشرعة والذي يوضح ذلك أن هذا اليوم عاشوراء الذى صامه وقال نحن احق بموسى منكم فقد شرع قبيل موته مخالفة اليهود في صومه وأمر صلى الله عليه وسلم بذلك ولهذا كان ابن عباس رضى الله عنهما وهو الذى كان يقول كان يعجبه موافقة

أهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ وهو الذي روى قوله نحن أحق بموسى منكم أشد الصحابة رضي الله عنهم أمرا بمخالفة اليهود في صوم يوم عاشوراء وقد ذكرنا أنه هو الذي روى شرع المخالفة وروى أيضا مسلم في صحيحه عن الحكم بن الأصبر قال انتهيت إلى ابن عباس وهو متوسد رداءه في زمزم فقلت له أخبرني عن صيام يوم عاشوراء فقال إذا رأيت هلال الحرم فاعبدوا واصبح يوم التاسع دائما قلت هكذا كان يصومه محمد قال نعم وروى مسلم عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن بقيت إلى قابل لاسومن التاسع يعني يوم عاشوراء ومعنى قول ابن عباس صم التاسع يعني والمأثر خالفوا اليهود هكذا ثبت عنه وعليه بمخالفة اليهود قال يحيى بن منصور حدثنا سفيان عن عمرو بن دينار سمع عطاء سمع ابن عباس يقول صوموا التاسع والمأثر خالفوا اليهود ورويت في فوائده داود بن عمرو عن اسمعيل بن علية قال ذكروا عند ابن أبي نجيح أن ابن عباس كان يقول يوم عاشوراء يوم التاسع فقال ابن أبي نجيح إنما قال ابن عباس أكره أن تصوم يوما فادوا ولكن صوموا قبله يوما أو بعده يوما ويحقق ذلك ما رواه الترمذي عن ابن عباس قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوم يوم عاشوراء المأثر من الحرم قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وروى سعيد في سننه عن هشيم عن ابن أبي ليلى عن دود بن علي عن أبيه عن جده ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صوموا يوم عاشوراء وخالفوا فيه اليهود صوموا يوما قبله أو يوما بعده روى أحمد وإفظة صوموا قبله يوما أو بعده يوما ولهذا نص أحمد على مثل ما رواه ابن عباس وافق به فقال في رواية الأثرم أنا أذهب في يوم عاشوراء أن يصام يوم التاسع والمأثر حديث ابن عباس صوموا التاسع والمأثر وقال حرب سألت أحمد عن صوم يوم عاشوراء فقال تصوم التاسع والمأثر وقال في رواية الميموني وأبي الحارث من أراد أن يصوم عاشوراء صام التاسع والمأثر إلا أن تشكل الشهور فيصوم ثلاثة أيام ابن سيرين يقول ذلك وقد قال بعض أصحابنا أن الأفضل صوم التاسع والمأثر وإن اقتصر على المأثر لم يكره ومقتضى كلام أحمد أنه يكره الاقتصر على المأثر لأنه نسل عنه فأفتي بصوم اليومين وأمر بذلك وجعل هذا هو السنة لمن أراد صوم عاشوراء واتبع في ذلك حديث ابن عباس وابن عباس كان يكره أفراد المأثر على ما هو مشهور عنه وبما يوضح ذلك أن كل ما جاء من التشبه بهم مما كان في صدر الهجرة ثم نسخ ذلك لأن اليهود إذا كانوا لا يميزون عن المسلمين لا في شعور ولا في لباس لا بعلامة ولا غيرها ثم أنه ثبت بعد ذلك في الكتاب والسنة والاجماع الذي كل ظهوره في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه مباشرة الله من مخالفة الكافرين ومفارقةهم في الشعائر والهدى وسبب ذلك أن المخالفة لهم لا تكون إلا بعد ظهور الدين وعلوه كالجهاد وإنزالهم بالجزية والصغار فلما كان المسلمون في أول الأمر ضعفاء لم يشرع المخالفة لهم فلم يكل الدين وظهور وعلا شرع ذلك ومثل ذلك اليوم لو أن المسلم بدار حرب أو دار كفر غير حرب لم يكن مأثورا بالمخالفة لهم في الهدى الظاهر لما عليه في ذلك من الضرر بل قد يستحب للرجل أو يجب عليه أن يشاركهم أحيانا في هديهم

الظاهر اذا كان في ذلك مصلحة دينية من دعوتهم الى الدين والاطلاع على باطن امرهم لاختبار المسادين بذلك أو دفع ضررهم عن المسلمين ونحو ذلك من المقاصد الصالحة فاما في دار الاسلام والهجرة التي أعز الله فيها دينه وجعل على الكافرين بها الصفار والجزية ففيها شرعت المخالفة واذا ظهرت الموافقة والمخالفة لهم باختلاف الزمان ظهرت حقيقة الاحاديث في هذا ( الوجه الثاني ) لو فرضنا ان ذلك لم ينسخ فالتبي صلى الله عليه وسلم هو الذي كان له ان يوافقهم لانه يعلم حقهم بما يظاهرون به يعلم الله اياه ونحن ننبهه فاما نحن فلا يجوز لنا ان نأخذ شيئا من الدين عنهم لا من اقوالهم ولا من أفعالهم باجماع المسلمين المعلوم بالاضطرار من دين الرسول صلى الله عليه وسلم ولو قال رجل يستحب لنا موافقة اهل الكتاب الموجودين في زماننا لكان قد خرج عن دين الامة ( الوجه الثالث ) ان نقول بموجبه كان نفعه موافقة اهل الكتاب فيما لم يؤمر فيه بشئ ثم انه امر بمخالفتهم وامرنا نحن ان نتبع هديه وهدى اصحابه السابقين الاولين من المهاجرين والانصار والكلام اتما هو في أننا منهيون عن التشبه بهم فيما لم يكن سلف الامة عليه فاما ما كان سلف الامة عليه فلا ريب فيه سواء فعلوه أو تركوه فانا لانترك ما أمر الله به لاجل ان الكفار تفعله مع ان الله لم يأمرنا بشئ يوافقونا عليه الا ولا بد من نوع مغايرة يتميز بها دين الله المحكم بما قد اذبح أو يدل

### فصل

قد ذكرنا من دلائل الكتاب والسنة والاجماع والآثار والاعتبار ما دل على ان التشبه بهم في الجملة منهي عنه وان مخالفتهم في هديهم مشروع اما ايجابا واما استحبابا بحسب المواضع وقد تقدم بيان ان ما أمر به من مخالفتهم مشروع سواء كان ذلك الفعل مما قصد فاعله التشبه بهم أو لم يقصد وكذلك منهي عنه من مشابهتهم نعم ما اذا قصدت مشابهتهم أو لم تقصد فان طاعة هذه الاعمال لم يكن المسلمون يقصدون المشابهة فيها وفيها ما لا يتصور قصد المشابهة فيه كلباس الشرع وطول الشارب ونحو ذلك ثم اعلم أن أعمالهم ثلاثة اقسام قسم مشروع في ديننا مع كونه كان مشروعاً لهم ولا يعلم انه كان مشروعاً لهم لكنهم يفعلونه الآن وقسم كان مشروعاً لهم نسخه شرع القرآن وقسم لم يكن مشروعاً بحال وانما هم احدثوه وهذه الاقسام الثلاثة اما أن تكون في العبادات المحضة واما ان تكون في العادات المحضة وهي الآداب واما ان تجمع العبادات والعادات فهذه تسعة اقسام فاما القسم الاول وهو ما كان مشروعاً في الشريعتين أو ما كان مشروعاً لنا وهم يفعلونه فهنا كصوم عاشوراء أو كاصل الصلاة والصيام فهنا تقع المخالفة في صفة ذلك العمل كما سن لنا صوم تاسوعاء وعاشوراء وكما أمرنا بتعجيل الفطر والمغرب مخالفة لاهل الكتاب وبتأخير السجود مخالفة لاهل الكتاب وكما أمرنا بالصلاة في الثقلين مخالفة لليهود وهذا كثير في العبادات وكذلك في العادات قال صلى الله عليه وسلم للحد لنا والشق لغيرنا وسن توجيه قبور المسلمين الى الكعبة تميزها عن مقابر الكافرين فان أصل الدفن من الامور المشروعة في الامور العادية ثم قد اختلفت الشرائع في صفته وهو ايضا فيه عبادات ولباس العمل في الصلاة فيه عبادات وعادة ونزع الثعل

في الصلاة شريعة كانت لموسى عليه السلام وكذلك اغترال الحيز ونحو ذلك من الشرائع التي جامعناهم في أصلها وخالفناهم في وصفها ﴿ القسم الثاني ﴾ ما كان مشروعاً ثم نسخ بالكلية كالسبت أو إيجاب صلاة أو صوم ولا يخفى النبي عن موافقتهم في هذا سواء كان واجبا عليهم فيكون عبادة أو محرماً عليهم فيتعلق بالعبادات فليس للرجل ان يتمتع من أكل الشحوم وكل ذى ظفر على وجه الدين بذلك وكذلك ما كان مركباً منهما وهي الاعياد التي كانت مشروعة لهم فإن العيد المشروع يجمع عبادة وهو ما فيه من صلاة أو ذكر أو صدقة أو نسك ويجمع عادة وهو ما يفعل فيه من التوسع في الطعام واللباس وما يتبع ذلك من ترك الاعمال الواصلة واللعب المأذون فيه في الاعياد لمن ينتفع باللعب ونحو ذلك ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لما زجر ابو بكر رضى الله عنه الجويريين عن القناء في بيته قال دعهما يا أبابكر فإن لكل قوم عيداً وإن هذا عيدنا وكان الحجة يلعبون بالحرب يوم العيد والتي صلى الله عليه وسلم ينظر اليهم فالاعياد المشروعة يشرع فيها وجوباً واستحباباً من العبادات ما لا يشرع في غيرها ويباح فيها أو يستحب أو يجب من العبادات التي للنفوس فيها حظ ما لا يكون في غيرها كذلك ولهذا وجب فطر يوم العيدين وقرن بالصلاة في أحدهما الصدقة وقرن بها في الآخر الذبيح وكلاهما من أسباب الطعام فوافقتهما في هذا القسم المنسوخ من العبادات أو العبادات أو كلاهما أقبح من موافقتهم فيما هو مشروع الاصل ولهذا كانت الموافقة في هذا محرمة كما سذكركه وفي الاول قد لا تكون الا مكروهة ﴿ وأما القسم الثالث ﴾ وهو ما أحدثوه من العبادات أو العبادات أو كليهما فهو أقبح وأقبح قائلوه أحدثه المسلمون لقد كان يكون قبيحاً فكيف اذا كان مما لم يشرع به قط بل قد أحدثه الكافرون فالموافقة فيه ظاهراً للفتنة فهذا اصل \* واصل آخر وهو ان كل ما يتشبهون فيه من عبادة أو عادة أو كلاهما فهو من المحدثات في هذه الامة ومن البدع اذ الكلام فيما كان من خصائصهم واما ما كان مشروعاً لنا وقد فعله سلفنا السابقون فلا كلام فيه فجميع الأدلة الدالة من الكتاب والسنة والاجماع على قبح البدع وكرامتها تحريماً أو تنزيهاً تدرج هذه المشابهات فيها فيجتمع فيها انها بدعة محدثة مشابهة للكافرين وكل واحد من الوصفين يوجب النهي اذ المشابهة منى عنها في الجملة ولو كانت في السلف والبدعة المنهى عنها في الجملة ولو لم يفعلها الكفار فاذا اجتمع الوصفان صارا عاتين مستقلتين في القبح والنهي



### ﴿ فصل ﴾

اذا تقرر هذا الاصل في مشابهة الكفار فنقول موافقتهم في اعيادهم لانحوز من الطريقتين الطريق الاول العام هو ما تقدم من ان هذا موافقة لاهل الكتاب فيما ليس من ديننا ولا عادة سلفنا فيكون فيه مفسدة موافقتهم وفي تركه مصلحة مخالفتهم حتى لو كان موافقتهم في ذلك امراً انفاً قياً ليس مأخوذاً عنهم لكان المشروع لمخالفتهم لما في مخالفتهم من المصلحة كما تقدمت الاشارة اليه فنزاعهم فوت على نفسه هذه المصلحة وان لم يكن قد أتى بمفسدة فكيف اذا جمعها ومن جهة انهم البدع المحدثه وهذه الطريق لا ريب انها تبدل على كراهة

التشبه بهم في ذلك فان اقل احوال التشبه بهم ان يكون مكروها وكذلك اقل احوال البدع ان تكون مكروهة ويدل كثير منها على تحريم التشبه بهم في العيد مثل قوله صلى الله عليه وسلم من تشبه بقوم فهو منهم فان موجب هذا تحريم التشبه بهم مطلقا وكذلك قوله خالفوا المشركين ونحو ذلك مثل ما ذكرناه من دلالة الكتاب والسنة على تحريم سبيل المغضوب عليهم والصالين واعيادهم من سبيلهم الى غير ذلك من الدلائل فمن انعطف على ما تقدم من الدلائل العامة نصا واجماعا وقياسا تبين له دخول هذه المسئلة في كثير مما تقدم من الدلائل وتبين له ان هذا من جنس أعماطهم التي هي دينهم أو شعار دينهم الباطل وان هذا محرم كله بخلاف ما لم يكن من خصائص دينهم ولا شعارا له مثل نزع الثعالب في الصلاة فانه جائز كما ان لبسها جائز فتبين له ايضا الفرق بيننا وبيننا فيه على عادتنا لم نحدث شيئا نكون موافقين لهم فيه وبين ان نحدث اعمالا اصابتها ما خذوا عنهم وقصدنا موافقتهم او لم نقصد واما الطريق الثاني الخاص في نفس اعياد الكفار فالكتاب والسنة والاجماع والاعتبار اما الكتاب فماتوا وله غير واحد من التابعين وغيرهم في قوله تعالى (والذين لا يشهدون الزور واذا مروا بالاغصاء مروا بها كراما) فروى أبو بكر الخلال في الجامع بإسناده عن محمد بن سيرين في قوله تعالى (والذين لا يشهدون الزور) قال هو الشعابين وكذلك ذكر عن مجاهد قال هو اعياد المشركين وكذلك عن الربيع بن أنس قال هو اعياد المشركين وفي معنى هذا ما روى عن عكرمة قال لعب كان لهم في الجاهلية وقال القاضي أبو يعلى مسئلة في النهي عن حضور أعياد المشركين وروى أبو الشيخ الاصبهاني بإسناده في شروط اهل الذمة عن الضحاك في قوله تعالى والذين لا يشهدون الزور قال اعياد المشركين وبإسناده عن أبي سنان عن الضحاك والذين لا يشهدون الزور كلام الشرك وبإسناده عن جوير عن الضحاك والذين لا يشهدون الزور قال اعياد المشركين وروى بإسناده عن عمرو بن مرة لا يشهدون الزور لا يماثلون اهل الشرك على شركهم ولا يخالطونهم وبإسناده عن عطاء بن يسار قال قال عمر اياكم ورطانة الاعاجم وان تدخلوا على المشركين يوم عيدهم في كنائسهم وقول هؤلاء التابعين انه اعياد الكفار ليس مخالفا لقول بعضهم انه الشرك أو صنم كان في الجاهلية ولقول بعضهم انه مجالس الخنا وقول بعضهم انه الغناء لان عادة السلف في تفسيرهم هكذا يذكر الرجل نوحا من أنواع المسمى لحاجة المستمع اليه او لينبه به على الجنس كما لو قال العجى بالخيز فيعطى رغيفا ويقال له هذا بالاشارة الى الجنس لا الى عين الرغيف لكن قد قال قوم ان المراد شهادة الزور التي هي الكذب وهذا فيه نظر فانه قال لا يشهدون الزور ولم يقل لا يشهدون بالزور والعرب تقول شهدت كذا اذا حضرته كقول ابن عباس شهدت العيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول عمر الغنمية لمن شهد الوقعة وهذا كثير في كلامهم واما شهدت بكذا فمناهج اخبرته به ووجهه تفسير التابعين المذكورين أن الزور هو المحسن الموهو حتى يظهر بخلاف ما هو عليه في الحقيقة ومنه قوله صلى الله عليه وسلم المتشيع بما لم يعط كلا بس ثوبى زور لما كان يظهر مما يعظم به ما ليس عنده والشاهد بالزور

مظهر كلاما يخالف الباطن ولهذا فسره السلف تارة بما يظهر حسنه لشبهة اولشهوة وهو قبيح في الباطن فالشرك ونحوه يظهر حسنه للشبهة والغناء نحوه يظهر حسنه للشهوة واما أعياد المتركين فجمعت الشبهة والشهوة والباطل ولا منفعة فيها في الدين وما فيها من الفائدة العاجلة فمما يقبها الى ألم فصار ترك زور او حضورها شهودها واذ كان الله قد مدح ترك شهودها الذي هو مجرد الحضور برؤية اوسماع فكيف بالموافقة بما يزيد على ذلك من العمل الذي هو عمل الزور لا مجرد شهوده ثم مجرد هذه الآية فيها الحمد لهؤلاء والثناء عليهم وذلك وحده يفيد الترغيب في ترك شهود أعيادهم وغيرها من الزور وبقتضى التنبه الى ترك حضورها وقد يفيد كراهية حضورها لتسمية الله لها زورا وقدم من يقول الزور وان لم يضر غيره بقوله نظر ودلائها على تحريم فعلها اوجه لان الله سبها زورا وقدم من يقول الزور وان لم يضر غيره بقوله في المتظار هدين وانهم يقولون منكرا من القول وزور او قال تعالى واجتنبوا قول الزور ففاعل الزور كذا لك وقد يقال قول الزور ابلغ من فعله لانه اذا مدحهم على مجرد تركهم شهوده دل على ان فعله مذموم عنده معيب اذ لو كان فعله جائزا او الافضل تركه لم يكن في مجرد شهوده او ترك شهوده كبير مدح اذ شهود المباحات لانفعة فيها وعدم شهودها قليل التأثير وقد يقال هذا مبالغة في مدحهم اذ كانوا لا يحضرون مجالس البطالة وان كانوا لا يفعلون هم الباطل والله تعالى قال وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا فجعل هؤلاء الممتنعين هم عباد الرحمن وعبودية الرحمن واجبة فتكون هذه الصفات واجبة وفيه نظر اذ قد يقال في هذه الصفات مالا يجب ولان الممتنعين هم المستحقون لهذا الوصف على وجه الحقيقة والكمال قال الله تعالى انما المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم وقال تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقوله صلى الله عليه وسلم ليس المسكين الذي ترده اللقمة واللقمةتان الحديث وقال ما تدعون المفلس ما تدعون الرقاب ونظائره كثيرة فسواء كانت الآية دالة على تحريم ذلك او كراهته او استحباب تركه حصل أصل المقصود اذ المقصود بيان استحباب ترك موافقتهم ايضا فان بعض الناس قد يظن استحباب فعل ما فيه موافقة لهم لما فيه من التوسيع على العيال او من اقرار الناس على اكتسابهم ومعالج دنياهم فاذا علم استحباب ترك ذلك وكان اول المقصود واما السنة فروي انس بن مالك رضى الله عنه قال قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة ولهم يومان يلعبون فيها فقال ما هذان اليومان قالوا كنا نلعب فيهما في الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قد ابد لكم بهما خيرا منهما يوم الاضحى ويوم الفطر رواه ابو داود بهذا اللفظ حدثنا موسى بن اسمعيل حدثنا حماد عن حميد عن انس ورواه احمد والنسائي وهذا اسناد على شرط مسلم فوجه الدلالة ان اليومين الجاهليين لم يقرهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تركهم يلعبون فيهما على العادة بل قال ان الله قد ابد لكم بهما يومين آخرين والابدال من الشيء يقتضى ترك المبدل منه اذ لا يجمع بين البديل والمبدل منه ولهذا لا يستعمل هذه العبارة الا فيما ترك اجتماعهما كقوله سبحانه وتعالى افتتخذونه وذريته اولياء من دوني وهم لكم

عدو يس للظالمين بدلا وقوله تعالى وبدلناهم بجنّتهم جنتين الآية وقوله تعالى فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم وقوله تعالى ولا تبدلوا الحيت بالطيب ومنه الحديث في المقبور فيقال له انظر الى مقعدك من النار ابد لك الله به خيرا منه مقعدا في الجنة ويقال للآخر انظر الى مقعدك من الجنة ابد لك الله به مقعدا من النار وقول عمر رضي الله عنه للبيد ما فعل شركك قال ابدني الله به البقرة وآل عمران وهذا كثير في الكلام فقوله صلى الله عليه وسلم قد ابدلكم بهما خيرا يقتضى ترك الجمع بينهما لاسيا وقوله خيرا منهما يقتضى الاعتياض لنا بما شرع لنا عما كان في الجاهلية وايضا فقوله لهم ان الله قد ابدلكم لما سألهم عن اليومين فاجابوه بأنهما يومان كانوا يلعبون فيهما في الجاهلية دليل على أنه نهاهم عنهما اعتياضا بيومي الاسلام اذ لو لم يقصد النهي لم يكن ذكر هذا ابدال مناسباً اذا صل شرع اليومين الواجبين الاسلاميين كانوا يعملونه ولم يكونوا ليتركوه لاجل يومي الجاهلية وفي قول انس ولم يومان يلعبون فيهما وقول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله قد ابدلكم بهما يومين خيرا منهما دليل على ان انسا رضي الله عنه فهم من قول النبي صلى الله عليه وسلم ابدلكم بهما تعويضا باليومين المبدلين وايضا فان ذبك اليومين الجاهليين ما نافي الاسلام فلم يبق لهما اثر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا عهد خلفائه ولو لم يكن قد نهى الناس عن اللعب فيهما ونحوه مما كانوا يفعلونه لكانوا قد بقوا على العادة اذ العادات لا تغير الا بمغير يزيلها لاسيا وطباع النساء والصبيان وكثير من الناس متشوقة الى اليوم الذي يتخذونه عيداً للبطالة واللعب ولهذا قد يعجز كثير من الملوك والرؤساء عن نقل الناس عن عاداتهم في اعيادهم لقوة مقتضيتها من نفوسهم وتوفر همم الجماهير على اتخاذها قولا قوة المانع من رسول الله صلى الله عليه وسلم لكانت باقية ولو على وجه ضيف فعمل ان المانع القوي منه كان ثابتاً وكل مانع منه الرسول منعا قوياً كان محرماً اذ لا يعنى بالحرم الا هذا وهذا امر بين لاشبهة فيه فان مثل ذبك العيدين لو عاد الناس اليهما بنوع مما كان يفعل فيهما ان رخص فيه كان مراغمة بينه وبين ما نهى عنه فهو المطلوب والمحذور في اعياد أهل الكتائب التي تفرهم عليها أشد من المحذور في اعياد الجاهلية التي لا تفرهم عايبها فان الامة قد حذروا مشابهة اليهود والنصارى واخبروا ان سيفعل قوم منهم هذا المحذور بخلاف دين الجاهلية فانه لا يعود الا في آخر الدهر عند اخترام انفس المؤمنين عموماً ولو لم يكن أشد منه فانه مثله على ما لا يخفى اذ الشر الذي له فاعل موجود يضاف على الناس منه أكثر من شر لا مقتضى له قوى

\* الحديث الثاني مارواه أبو داود حديثاً ابو داود بن رشيد حديثاً شعيب بن اسحق عن الاوزاعي حديثي يحيى بن ابي كثير حديثي أبو قلابة حديثي ثابت بن الضحاك قال نذر رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخر ابلأ ببوابة فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أتى نذرت ان اخرج ابلأ ببوابة فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل كان فيها وثن من أوثان الجاهلية يعبد قالوا لا قال فهل كان فيها عيد من اعيادهم قالوا لا قال فقال النبي صلى الله عليه وسلم اوف بنذرك فانه لا وفاء لنذر في معصية الله

ولافبا لايمالك ابن آدم أصل هذا الحديث في الصحيحين وهذا الاسناد على شرط الصحيحين واسناده كلهم  
نقات مشاهير وهو متصل بلا عنعنة وبوابة بضم الباء الموحدة من أسفل موضع فيه يقول وتضاحق ابن  
ابا نخلتي وإدى بوابة حيناً \* اذا نام حراس النخيل جناحاً

وسياق وجه الدلالة منه وقال أبو داود في سننه حدثنا الحسن بن علي حدثنا يزيد بن هرون أبا نأنا عبد الله بن  
يزيد بن مقسم الثقفي عن أهل الطائف حدثني سارة بنت مريم أنها سمعت ميمونة بنت كرم قالت خرجت مع  
أبي في حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمعت الناس يقولون رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فجعلت أبده بصري فدنا اليه أبي وهو على ناقلة له معدرة كدرة الكتاب فسمعت  
الاعراب والناس يقولون الطبطبية الطبطبية فدنا اليه أبي فاخذ بقبضه قالت فاقر له ووقف واستمع منه  
فقال يا رسول الله اني نذرت ان ولد لي ولد ذكر أن انحر على رأس بوابة في عقبة من الثنايا عدة من  
الغنم قال لا أعلم الا أنها قالت خسين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل بها من هذه الاوثان شيء قال  
لا قال فاوف بما نذرت به لله قال فجمعها فجعل يذبحها فانفلتت منه شاة فظلمها وهو يقول اللهم اوف ببندي  
فظفر بها فذبحها قال أبو داود حدثنا محمد بن بشار حدثنا أبو بكر الحنفي حدثنا عبد الحميد بن جعفر  
عن عمرو بن شعيب عن ميمونة بنت كرم بن ثوبان عن ابيها نحوه مختصر شيء منه قال هل بها وثن  
أو عيد من أعياد الجاهلية قال لا قال قلت ان أمي هذه عليها نذر مشي أفأقضيه عنها وربما قال ابن بشار  
أقضيه عنها قال نعم وقال حدثنا مسدد حدثنا الحارث بن عبيد ابو قدامة عن عبيد الله بن الاخفش عن  
عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان امرأة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني نذرت  
أن أضرب على رأسك بالدف قال اوف ببنورك قالت اني نذرت ان اذبح بمكان كذا وكذا مكان كان يذبح  
فيه أهل الجاهلية قال لستم قالت لا قال وثن قالت لا قال اوف ببنورك فوجه الدلالة ان هذا الناذر كان  
قد نذر ان يذبح نعما اما ابلا واما غنما واما كانت قضيتين بمكان سماه فسأله النبي صلى الله عليه وسلم هل  
كان بها وثن من أوثان الجاهلية يعبد قال لا قال فهل كان بها عيد من اعيادهم قال لا فقال اوف ببنورك  
ثم قال لا وفاء لنذر في معصية الله وهذا يدل على ان الذبح بمكان عيدهم ومحل اوثانهم معصية لله من  
وجوه أحدها ان قوله فاوف ببنورك تعقيب للوصف بالحكم بحرف الفاء وذلك يدل على ان الوصف  
هو سبب الحكم فيكون سبب الامر بالوفاء وجود النذر خاليا من هذين الوصفين فيكون الوصفان  
مانعين من الوفاء ولولم يكن معصية لجاز الوفاء به \* الثاني انه اذا عقب ذلك بقوله لا وفاء لنذر في معصية  
الله ولولا اندراج الصورة المسئول عنها في هذا اللفظ العام والا لم يكن في الكلام ارتباط والتنذير في  
نفسه وان لم يكن معصية لكن لما سأله النبي صلى الله عليه وسلم عن الصورتين قال له فاوف ببنورك يعني  
حيث ليس هناك ما يوجب تحريم الذبح هناك فكان جوابه صلى الله عليه وسلم فيه امراً بالوفاء عند الخلو  
من هذا ونهى عنه عند وجود هذا وأصل الوفاء بالنذر معلوم فين مالا وفاء فيه واللفظ العام اذا ورد

على سبب فلا بد أن يكون السبب مندرجا فيه \* الثالث أنه لو كان الذبح في موضع العيد جائزا لسوغ صلى الله عليه وسلم للناذر الوفاء به كما سوغ لمن نذر الضرب بالنف أن تضرب به بل لا واجب الوفاء به إذا كان الذبح بالمكان المنذور واجبا وإذا كان الذبح بمكان عيدهم منها عنه فكيف الموافقة في نفس العيد بفعل بعض الاعمال التي تعمل بسبب عيدهم يوضح ذلك أن العيد اسم لما يعود من الاجتماع العام على وجه معتاد عائدا ما بعد السنة أو يعود الأسبوع أو الشهر أو نحو ذلك فالعيد يجمع أموراً منها يوم طائفة كيوم الفطر ويوم الجمعة ومنها اجتماع فيه ومنها أعمال تجميع ذلك من العبادات أو العادات وقد يختص العيد بمكان بعينه وقد يكون مطلقاً وكل من هذه الأمور قد يسمى عيداً قلزم أن كقوله صلى الله عليه وسلم ليوم الجمعة أن هذا يوم جمعه الله للمسلمين عيداً والاجتماع والأعمال كقول ابن عباس شهدت العيد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمكان كقوله صلى الله عليه وسلم لاتخذوا قبري عيداً وقد يكون لفظ العيد اسماً لمجموع اليوم والعمل فيه وهو الغالب كقول النبي صلى الله عليه وسلم دعها يا أبا بكر فإن لكل قوم عيداً وإن هذا عيدنا كقول النبي صلى الله عليه وسلم هل بها عيد من أعيادهم يريد اجتماعاً معتاداً من اجتماعهم التي تكون عيداً فلما قال لا قال له أوف بنذرنا هذا يقتضي أن كون البقعة مكاناً لعيدهم مانع من الذبح بها وإن نذر كما أن كونها موضع أوثانهم كذلك والاسم انتظم الكلام ولا حسن الاستفصال ومعلوم أن ذلك إنما هو لتعظيم البقعة التي يعظمونها بالتميد فيها والمشاركة كهم في التعميد فيها والأحياء شعار عيدهم فيها ونحو ذلك إذ ليس الامكان الفعل أو نفس الفعل وزمانه فإن كان من أجل تخصيص البقعة وهو الظاهر فإتأني عن تخصيص البقعة لأجل كونها موضع عيدهم ولهذا لما خات عن ذلك أذن في الذبح فيها وقصد التخصيص بقى فعمل أن المنذور تخصيص بقعة عيدهم وإذا كان تخصيص بقعة عيدهم محذوراً فكيف نفس عيدهم هذا كما أنه لما كرهها لكونها موضع شركهم بعبادة الأوثان كان ذلك أدل على النهي عن الشرك وعبادة الأوثان وإن كان النهي لأن في الذبح هناك موافقة لهم في عمل عيدهم فهو عين مسئلتنا إذ مجرد الذبح هناك لم يكره على هذا التقدير إلا بموافقته في العيد إذ ليس فيه محذور آخر وإنما كان الاحتمال الأول أظهر لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يسأله إلا عن كونها مكان عيدهم ولم يسأله هل يذبح وقت عيدهم ولأنه قال هل كان بها عيد من أعيادهم فعمل أنه وقت السؤال لم يكن العيد موجوداً وهذا ظاهر فإن في الحديث الأخير أن القصة كانت في حجة الوداع وحينئذ لم يكن قد بقي عيد للمشركين فإذا كان صلى الله عليه وسلم قد نهى أن يذبح بمكان كان الكفار يعملون فيه عيداً وإن كان أولئك الكفار قد أسلموا وتركوا ذلك العيد والسائل لا يتخذ المكان عيداً بل يذبح فيه فقط فقد أظهر أن ذلك سد للفرية إلى بقاء شيء من أعيادهم خشية أن يكون الذبح هناك سبباً لأحياء أمر تلك البقعة وخزيمة إلى اتخاذها عيداً مع أن ذلك العيد إنما كان يكون والله أعلم سواً يتابعون فيها ويلعبون كما قالت له الأنصار يومان كنا نلعب فيها في الجاهلية لم تكن أعياد الجاهلية عبادة لهم ولهذا فرق النبي

صلى الله عليه وسلم بين كونها مكان وثن وكونها مكان عيد وهذا نهى شديد عن ان يفعل شيء من اعياد الجاهلية على اى وجه كان واعباد الكفار من الكتابيين والاميين في دين الاسلام من جنس واحد كما ان كفر الطائفتين سواء في التحريم وان كان بعضه اشد تحريما من بعض ولا يخالف حكمها في حق المسلم لكن اهل الكتابيين اقرؤا على دينهم مع ما فيه من اعيادهم بشرط ان لا يظهروها ولا شيئاً من دينهم واولئك لم يقرؤا بل اعياد الكتابيين التي تتخذ دينا وعبادة اعظم تحريما من عيد يتخذ هوا ولعبا لان التعبد بما يستخطه الله ويكرهه اعظم من اقتضاء الشهوات بما حرمه ولهذا كان الشرك اعظم اثما من الزنا ولهذا كان جهاد اهل الكتاب افضل من جهاد الوثنيين وكان من قتلوه من المسلمين لاجر شهيدين واذا كان الشارع قد حسم مادة اعياد اهل الاوثان خشية ان يتدنس المسلم بشئ من امر الكفار الذين قد ايس الشيطان ان يقيم امرهم في جزيرة العرب فالخشية من تدنسه باوصاف الكتابيين الباقين اشد والنهي عنه او كد كيف وقد تقدم الخبر الصادق بسلوك طائفة من هذه الامة سيئهم \* الوجه الثالث من السنة ان هذا الحديث وغيره قد دل على انه كان للناس في الجاهلية اعياد يجتمعون فيها ومعلوم انه لما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم محمدا الله ذلك عنه فلم يبق شيء من ذلك ومعلوم انه لو لانبيه ومنعه لما ترك الناس تلك الاعياد لان مقتضى لما قام من جهة الطبيعة التي تحب ما يصنع في الاعياد خصوصا اعياد الباطل من اللعب واللذات ومن جهة العادة التي ألقت ما يهود من العيد فان العادة طبيعة ثانية واذا كان مقتضى قائما قويا فلولو المانع القوي لما درست تلك الاعياد وهذا يوجب العلم اليقيني بان امام المؤمنين كان يمنع امته منعاً قوياً عن اعياد الكفار ويسى في دروسها وطموسها بكل سبيل وليس في اقرار اهل الكتاب على دينهم ابقاء لشيء من اعيادهم في حق امته كما انه ليس في ذلك ابقاء في حق امته لمأهم عليه من سائر أعمالهم من سائر كفرهم ومعاصيهم بل قد بالغ صلى الله عليه وسلم في امر امته بمخالفتهم في كثير من المباحات وصفات الطاعات لئلا يكون ذلك ذريعة الى موافقتهم في غير ذلك من امورهم ولتكون المخالفة في ذلك حاجزا وممانعا من سائر امورهم فان كلما كثرت المخالفة بينك وبين اهل الجحيم كان ابعد سن اعمال اهل الجحيم فليس بعد حرصه على امته ونصحه لهم باي هو وامي غاية وكل ذلك من فضل الله عليه وعلى الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون \* الوجه الرابع من السنة ما خرجاه في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها قالت دخل على أبو بكر وعندي جاريان من جوارى الانصار فتعينا بما تناولت به الانصار يوم بعثت قالت وليستا بمغنيات فقال ابو بكر ايمزور الشيطان في بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك يوم عيد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر ان لكل قوم عيداً وهذا عيدنا وفي رواية يا أبا بكر ان لكل قوم عيداً وان عيدنا هذا اليوم وفي الصحيحين أيضاً انه قال دعهما يا أبا بكر فانها ايام عيد وتلك الايام ايام من فالدلالة من وجوه أحدها قوله ان لكل قوم عيداً وهذا عيدنا فان هذا يوجب اختصاص كل قوم بعيدهم كما أنه سبحانه لما قال لكل وجهة

هو موليا وقال لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا اوجب ذلك اختصاص كل قوم بوجهتهم وبشرعهم  
 وذلك ان اللام تورث الاختصاص فاذا كان لليهود عيد وللنصارى عيد كانوا مختصين به فلا تشركهم فيه كما  
 لا تشركهم في قبائهم وشرعهم وكذلك ايضا على هذا لانهم يشركونا في عيدنا \* الثاني قوله وهذا عيدنا  
 فانه يقتضى حصر عيدنا في هذا فليس لنا عيد سواء وكذلك قوله وان عيدنا هذا اليوم فان التعريف  
 باللام والاضافة يقتضى الاستغراق فيقتضى ان يكون جنس عيدنا منحصرا في جنس ذلك اليوم كما في  
 قوله تحريمها التكبير وتحليلها التسليم وليس غرضه صلى الله عليه وسلم الحصر في عين ذلك العيد او عين  
 ذلك اليوم بل الاشارة الى جنس المشروع كما قول الفقهاء باب صلاة العبد وصلاة العيد وكذا وكذا  
 وينتج فيها صلاة العبدان وكما يقال لا يجوز صوم يوم العيد وكذا قوله وان هذا اليوم اى جنس هذا  
 اليوم كما يقول القائل لما يمانية من الصلاة هذه صلاة المسلمين ويقال لخرج المسلمين الى الصحراء وما  
 يفعلونه من التكبير والصلاة ونحو ذلك هذا عيد المسلمين ونحو ذلك ومن هذا الباب حديث عقبة بن  
 عامر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يوم عرفة ويوم النحر وايام منى عيدنا أهل  
 الاسلام وهى ايام أكل وشرب رواء أبو داود والنسائي والترمذى وقال حديث حسن صحيح. فانه دليل  
 على مفارقتنا كغيرنا في العيد والتخصيص بهذه الايام الخمسة لانه يجتمع فيها العيد ان المكاني والزمانى  
 ويطول زمنه وبهذا يسمى العيد الكبير فلما اكملت صفة التعيد حصر الحكم فيه لكامله او لانه هو عد  
 الايام وليس لنا عيد هو ايام الا هذه الخمسة \* الوجه الثالث انه رخص في لعب الجوارى بالدف وتغنيهن  
 معللا بان لكل قوم عيدنا وان هذا عيدنا وذلك يقتضى ان الرخصة معللة بكونه عيد المسلمين وانها  
 لا تتعدى الى اعياد الكفار ولانه لا يرخص في اعياد الكفار كما يرخص فيه في اعياد المسلمين  
 اذ لو كان مافعل في عيدنا من ذلك اللعب يسوغ مثله في اعياد الكفار ايضا لما قيل فان لكل قوم عيدنا وان  
 هذا عيدنا لان تعقيب الحكم بالوصف بحرف الفاء دليل على انه علة فيكون علة الرخصة ان كل امة  
 مختصة بعيد وهذا عيدنا وهذه العلة مختصة بالمسلمين فلو كانت الرخصة معلقة باسم عيد لكان الاعم مستقلا  
 بالحكم فيكون الاختص عديم التأثير فلما علل بالاختص علم ان الحكم لا يثبت بالوصف الاعم وهو مسمى عيد  
 فلا يجوز لنا أن نفعل في كل عيد للناس من اللعب ما نفعل في عيد المسلمين وهذا هو المطلوب وهذا فيه  
 دلالة على النهى عن التشبه بهم في اللعب ونحوه \* الوجه الرابع من السنة ان ارض العرب مازال فيها  
 يهود ونصارى حتى اجلاهم عمر رضى الله عنه في خلافته وكان اليهود بالمدينة في حياة رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وكان قد هادنهم حتى نقضوا العهد طائفة بعد طائفة وما زال بالمدينة يهود وان لم يكونوا  
 كثيرا فانه صلى الله عليه وسلم مات ودرعه مرهونة عند يهودى وكان في اليمن يهود كثير والنصارى  
 بنجران وغيرهما والفرس بالبحرين ومن المعلوم ان هؤلاء كانت لهم اعياد يتخذونها ومن المعلوم ايضا  
 ان المقتضى لا يفعل في العيد من الاكل والشرب واللباس والزينة واللعب والراحة ونحو ذلك قائم في النفوس

كلها اذا لم يوجد مانع خصوصا نفوس الصبيان والنساء واكثر الفارغين من الناس ثم من كان له خبرة بالسيرة علم بقينا ان المسلمين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كانوا بشركونهم في شيء من امرهم ولا يغيرون لهم عادة في أعياد الكافرين بل ذلك اليوم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وسائر المسلمين يوم من الايام لا يختصون شيء اصلا الا ما قد اختلف فيه من مخالفتهم فيه كصومه على ما سياتي ان شاء الله تعالى فلو لا ان المسلمين كان من دينهم الذي تلقوه عن نبيهم منع من ذلك وكف عنه لوجب ان يوجد من بعضهم فعل بعض ذلك لان المقتضى الى ذلك قائم كما يدل عليه الطبيعة والعادة فلو لا المانع الشرعي لوجد مقتضاه ثم على هذا جرى عمل المسلمين على عهد الخلفاء الراشدين غاية ما كان يوجد من بعض الناس ذهاب اليهم يوم العيد للتمتع بالنظر الى عيدهم ونحو ذلك فهي عمر رضى الله عنه وغيره من الصحابة عن ذلك كما سنذكره فكيف لو كان بعض الناس يفعل بعض ما يفعلونه او ما هو سبب عيدهم بل لما ظهر من بعض المسلمين اختصاص يوم عيدهم بصوم مخالفة لهم نهى الفقهاء او كثير منهم عن ذلك لاجل ما فيه من تعظيم ما لعيدهم فلا يستدل بهذا على أن المسلمين تلقوا عن نبيهم صلى الله عليه وسلم المنع عن مشاركتهم في أعيادهم وهذا بعد التأمل بين جدا \* الوجه الخامس من السنة ما رواه ابو هريرة رضى الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نحن الآخرون السابقون يوم القيامة بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا واوتيناه من بعدهم فهذا يومهم الذي فرض الله عليهم فاختلقوا فيه فهذا الله له فالتاس لنا فيه تسع اليهود غدا والنصارى بعد غد متفق عليه وفي لفظ صحيح بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا واوتيناه من بعدهم فهذا يومهم الذي اختلفوا فيه فهذا الله له وعن أبي هريرة وحذيفة رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اضل الله عن الجمعة من كان قبلنا فكان لليهود يوم السبت وللنصارى يوم الاحد فجاء الله بنا فهذانا ليوم الجمعة فجعل الجمعة والسبت والاحد وكذلك هم تبعنا ليوم القيامة نحن الآخرون من أهل الدنيا والاولون يوم القيامة المقضى لهم وفي رواية بينهم قبل الخلق رواه مسلم وقد سقى النبي صلى الله عليه وسلم الجمعة عيدا في غير موضع ونهى عن افراده بالصوم لما فيه من معنى العيد ثم ان في هذا الحديث ذكر ان الجمعة لنا كما ان السبت لليهود والاحد للنصارى واللام مقتضى الاختصاص ثم هذا الكلام يقتضى الاقسام اذا قيل هذه ثلاثة أثواب أو ثلاثة غلمان هذا لي وهذا لزيد وهذا لعمر وأوجب ذلك ان يكون كل واحد مختصا بما جعل له لا يشركه فيه غيره فاذا نحن شاركناهم في عيدهم يوم السبت أو عيد يوم الاحد خالفنا هذا الحديث واذا كان في العيد الاسبوعى فكذلك في العيد الحولى اذا فرق بل اذا كان هذا في عيد يعرف بالحساب العربى فكيف بأعياد الكافرين العجمية التى لا تعرف الا بالحساب الرومى القبطى أو الفارسى أو العبرى ونحو ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم بيد أنهم أوتوا الكتاب من قبلنا واوتيناه من بعدهم فهذا يومهم الذي اختلفوا فيه فهذانا الله اى من أجل كما يروى انه قال انا افصح العرب بيد اى من قريش واسترضت في بنى سعد بن بكر والمعنى والله أعلم أى نحن الآخرون

في الخلق السابقون في الحساب والدخول الى الجنة كما قد جاء في الصحيح ان هذه الامة أول من يدخل الجنة من الامة وان محمدا صلى الله عليه وسلم أول من يفتح له باب الجنة وذلك لانا اوتينا الكتاب من بعدهم فهدبنا لما اختلفوا فيه من العيد السابق للعبدین الآخرين وصار عملنا الصالح قبل علمهم فلما سبقناهم الى الهدى والعمل الصالح جعلنا سابقين لهم في ثواب العمل الصالح ومن قال بيدها هنا بمعنى غير فقد أبعد \* الوجه السادس من السنة ماروى كريب مولى ابن عباس قال ارسلني ابن عباس وناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى ام سلمة رضى الله عنها اسأله اى الايام كان النبي صلى الله عليه وسلم أكثرها صياما قالت كان يصوم يوم السبت ويوم الاحد أكثر ما كان يصوم من الايام ويقول اتسما يوما عيد للمشرکين فانا أحب أن أخلفهم رواه أحمد والنسائي وابن أبي عاصم وهو محفوظ من حديث عبد الله بن المبارك عن عبد الله بن محمد بن عمر بن علي عن أبيه عن كريب وصححه بعض الحفاظ وهذا نص في شرع مخالفتهم في عيدهم وان كان على طريق الاستحباب وسند كحديث نبيه عن صوم يوم السبت وتعليل ذلك أيضا لمخالفتهم وذكر حكم صومه مفردا عند العلماء وانهم متفقون على شرع مخالفتهم في عيدهم وانما اختلفوا هل مخالفتهم يوم عيدهم بالصوم لمخالفة فعلهم أو بالأهال حتى لا يقصد بصوم ولا بفطر أو يفرق بين العيد العربى وبين العيد المعجمى على ما سنده ان شاء الله تعالى \* وأما الاجماع والآثار فن وجوه \* أحدها ما قدمت التنبية عليه من أن اليهود والنصارى والجوس مازالوا فى أصرار المسلمين بالجزية يفعلون اعيادهم التى لهم والمقتضى لبعض ما يفعلونه قائم فى كثير من النفوس ثم لم يكن على عهد السلف من المسلمين من يشركهم فى شئ من ذلك فلولا قيام المانع فى نفوس الامة كراهة ونهيهم عن ذلك والواقع كثيرا اذ الفعل مع وجود مقتضيه وعدم مافيه واقع لاحالة والمقتضى واقع فعل وجود المانع والمانع هنا هو الدين فعلم ان الدين دين الاسلام هو المانع من الموافقة وهو المطلوب \* الثانى انه قد تقدم فى شروط عمر رضى الله عنه التى اتفقت عليها الصحابة وسائر الفقهاء بعدهم ان أهل الذمة من أهل الكتاب لا يظهرون اعيادهم فى دار الاسلام وسواها الشعائين والباعوث فاذا كان المسلمون قد اتفقوا على منعهم من اظهارها فكيف يسوغ للمسلمين فعلها أو ليس فعل المسلم لها أشد من فعل الكافر لها مظهرا لها وذلك انما منعناهم من اظهارها لما فيه من الفساد امالها معصية أو شعار المعصية وعلى التقديرين فالمسلم ممنوع من المعصية ومن شعائر المعصية ولو لم يكن فى فعل المسلم لها من الشر الا تجرئة الكافر على اظهارها لقوة قلبه بالمسلم فكيف بالمسلم اذا فعلها فكيف وفيها من الشر ما سنبينه على بعضه ان شاء الله تعالى \* الثالث ما تقدم من رواية أبي الشيخ الاصبهاني عن عطاء بن يسار هكذا رأيته ولعله دينار قال قال عمر اياكم وربطاة الاجاج وان تدخلوا على المشرکين يوم عيدهم فى كنائسهم وروى البيهقي بسناد صحيح فى باب كراهة الدخول على أهل الذمة فى كنائسهم والتشبه بهم يوم نيوهم ومهرجاناتهم عن سفيان الثوري عن ثور بن يزيد عن عطاء بن دينار قال قال

عمر لاتعلموا زلزلة الاعاجم ولا تدخلوا على المشركين في كنائسهم يوم عيدهم فان السخطة تنزل عليهم  
وبالاسناد عن الثوري عن عوف عن الوليد بن أبي الوليد عن عبد الله بن عمر وقال من بنى ببلاد الاعاجم وصنع  
نيروزهم ومهرجاناتهم وتشبه بهم حتى يموت وهو كذلك حشر معهم يوم القيامة وروى بالاسناد عن  
البخاري صاحب الصحيح قال قال لي ابن أبي مريم انبأنا نافع بن يزيد صنع سليمان بن أبي زينب وعمرو  
ابن الحارث سمع سعيد بن ساعدة سمع أباه سمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال اجتنبوا اعداء  
الله في عيدهم وروى بالاسناد صحيح عن أبي اسامة حدثنا عون عن أبي المغيرة عن عبد الله بن عمرو  
قال من بنى ببلاد الاعاجم فصنع نيروزهم ومهرجاناتهم وتشبه بهم حتى يموت وهو كذلك حشر معهم يوم  
القيامة وقال هكذا رواه يحيى بن سعيد وابن أبي عدي وغندر وعبد الوهاب عن عوف بن أبي  
المغيرة عن عبد الله بن عمرو ومن قوله وبالاسناد الى أبي اسامة عن حماد بن زيد عن هشام عن محمد  
ابن سيرين قال أتى على رضى الله عنه بمثل النيروز فقال ما هذا قالوا أمير المؤمنين هذا يوم النيروز  
قال فامنعوا كل يوم نيروزا قال أسامة كره رضى الله عنه ان يقول النيروز قال البيهقي وفي هذا الكراهة  
لتخصيص يوم بذلك لم يجعله الشرع مخصوصا به وهذا عمر رضى الله عنه نهى عن لسانهم وعن مجرد دخول  
الكنيسة عليهم يوم عيدهم فكيف بفعل بعض افعالهم أو بفعل ما هو من مقتضيات دينهم اليس توافقهم  
في العمل أعظم من الموافقة في اللغة أو ليس بعض أعمال عيدهم أعظم من مجرد الدخول عليهم في  
عيدهم واذا كان السخط ينزل عليهم يوم عيدهم بسبب عملهم فمن يشركهم في العمل أو بعضه اليس قد  
يعرض لعقوبة ذلك ثم قوله اجتنبوا اعداء الله في عيدهم اليس نهيا عن لقائهم والاجتماع بهم فيه فكيف  
عن عمل عيدهم واما عبد الله بن عمرو فصرح أنه من بنى ببلادهم وصنع نيروزهم ومهرجاناتهم وتشبه  
بهم حتى يموت حشر معهم وهذا يقتضى انه جعله كافرا بمشاركتهم في مجموع هذه الامور او جعل ذلك  
من الكبائر الموجبة للنار وان كان الاول ظاهر لفظه فتكون المشاركة في بعض ذلك معصية لانه لو لم  
يكن مؤثرا في استحقاق العقوبة لم يجز جعله جزاء من المقتضى اذ المباح لا يعاقب عليه وليس الذم على  
بعض ذلك مشروطا ببعض لان اجماع ما ذكره يقتضى الذم مفردا وانما ذكرناه أعلم من بنى ببلادهم  
لانهم على عهد عبد الله بن عمرو وغيره من الصحابة كانوا ممنوعين من اظهار عيدهم بدار الاسلام وما  
كان احد من المسلمين يتشبه بهم في عيدهم وانما كان يتمكن من ذلك بكونه في ارضهم واما على رضى  
الله عنه فكره موافقتهم في اسم يوم العيد الذي ينفردون به فكيف بموافقتهم في العمل وقد نص أحد  
على معنى ما جاء عن عمر وعلى رضى الله عنهما في ذلك وذكر أصحابه مشكلة العيد وقد تقدم قول  
القاضي ابى يعلى مشكلة في المنع من حضور اعيادهم وقال الامام ابو الحسن الآمدى المعروف بابن البغدادي  
في كتابه عمدة الحاضر وكفاية المسافر فصل لا يجوز شهود اعياد النصارى واليهود نص عليه أحد  
في رواية منها واحتج بقوله تعالى والذين لا يشهدون الزور قال الشعاين واعيادهم فاما ما يسمون في

الاسواق في اعيادهم فلا بأس بحضوره نص عليه أحد في رواية منها وقال انما يمتنعون ان يدخلوا عليهم  
بيعهم وكنائسهم فاما ما يباع في الاسواق من المأكول فلا وان قصد الى توفير ذلك وتحسينه لاجلهم وقال  
الخلال في جامع باب في كراهة خروج المسلمين في اعياد المشركين وذكر عن منها قال سالت أحد عن  
شهود هذه الأعياد التي تكون عندنا بالشام مثل طوريا بور وديرايوب واشباهه يشهد المسلمون يشهدون  
الاسواق ويجلبون الغنم فيه والقر والريق والبر والشعير وغير ذلك الا انهم انما يدخلون في الاسواق  
يشترتون ولا يدخلون عليهم بيعهم قال اذا لم يدخلوا عليهم بيعهم وانما يشهدون السوق فلا بأس وانما  
رخص احمد رحمه الله في شهود السوق بشرط ان لا يدخلوا عليهم بيعهم فعلم منعه من دخول بيعهم  
وكذلك اخذ الخلال من ذلك المنع من خروج المسلمين في اعيادهم فقد نص احمد على مثل ما جاء عن  
عمر رضى الله عنه من المنع من دخول كنائسهم في اعيادهم وهو كما ذكرنا من باب التنبيه على المنع من أن  
يفعل كفعلهم واما الرطانة وتسمية شهورهم بالاسماء العجمية فقال ابو محمد الكرمانى المسمى بحرب باب  
تسمية الشهور بالفارسية قلت لاحد فان للفرس اياما وشهورا يسمونها باسماء لاتعرف فكره ذلك اشد  
الكراهة وروى فيه عن مجاهد انه يكره ان يقال آذرماء وذى ماه قلت فان كان اسم رجل اسميه به  
فكرهه وقال وسألت اسحق قلت تاريخ الكتاب يكتب بالشهور الفارسية مثل آذرماء وذى ماه قال ان لم يكره في  
تلك الاسماء اسم يكره فارجو قال وكان ابن المبارك يكره ايزدان يخلف به وقال لا آمن ان يكون اضيف  
الى شيء بعيد وكذلك الاسماء الفارسية قال وكذلك اسماء العرب كل شيء مضاف قال وسألت اسحاق مرة  
أخرى قلت الرجل يتعلم شهور الروم والفرس قال كل اسم معروف في كلامهم فلا بأس فما قاله أحد من  
كراهة هذه الأسماء له وجهان احدهما اذا لم يعرف معنى الاسم جاز ان يكون معنى محرما فلا ينطق  
المسلم بما لا يعرف معناه ولهذا كرهت الرقى العجمية كالعبرانية أو السريانية أو غيرها خوفا ان يكون فيها  
معان لا تجوز وهذا المعنى هو الذى اعتبره اسحاق لكن اذا علم أن المعنى مكروه فلا ريب في كراهته وان  
جهل معناه فاحذر كرهه وكلام اسحاق يحتمل انه لم يكره الوجه الثاني كراهة أن يتعود الرجل النطق  
بغير العربية فان اللسان العربى شعار الاسلام وأهله واللغات من اعظم شعائر الامم التي بها يتميزون ولهذا  
كان كثير من الفقهاء أو أكثرهم يكرهون في الادعية التي في الصلاة والذكر ان يدعى الله اويذكر  
بغير العربية وقد اختلف الفقهاء اذكار الصلاة هل تقال بغير العربية وهى ثلاث درجات اعلاها  
القرآن ثم الذكر الواجب غير القرآن كالنحرية بالاجماع وكالتحليل والشهادة عند من اوجها ثم الذكر  
غير الواجب من دعاء او تسبيح او تكبير وغير ذلك فاما القرآن فلا يقرأ بغير العربية سواء قدر عليها  
أو لم يقدر عند الجمهور وهو الصواب الذى لا ريب فيه بل قد قال غير واحد انه يمتنع ان يترجم سورة او ما  
يقوم به الاعجاز واختلف ابو حنيفة واصحابه في القادر على العربية واما الاذكار الواجبة فاختلف في  
منع ترجمة القرآن هل يترجمها للعاجز عن العربية وعن تعلمها وفيه لاصحاب احمد وجهان اشبههما بكلام

أحد أنه لا يترجم وهو قول مالك واسحق والثاني يترجم وهو قول أبي يوسف ومحمد والشافعي وأما  
سائر الأذكار فالتنصوص من الأوجهين أنه لا يترجمها ومتى فعل بطلت صلاته وهو قول مالك واسحق  
وبعض أصحاب الشافعي والتنصوص عن الشافعي أنه يكره ذلك بغير العربية ولا يبطل ومن أصحابنا من  
قال له ذلك إذا لم يحسن العربية وحكم النطق بالعجمية في العبادات من الصلاة والقراءة والذكر كالنسيئة  
والتسمية على الذبيحة وفي العقود والفسوخ كالنكاح واللعان وغير ذلك معروف في كتب الفقه وأما  
الخطاب بهامن غير حاجة في أسماء الناس والشهور كالتواريخ ونحو ذلك فهو منهي عنه مع الجهل بلغة  
بلا رب وأما مع العلم به فكلام أحد بين في كراهته أيضا فإنه كره أذمها ونحوه ومعناه ليس عمره  
واظنه سئل عن الدعاء في الصلاة بالفارسية فكرهه وقال لسان سوء وهو أيضا قد أخذ بمحدث عمر  
رضي الله عنه الذي فيه النهي عن رطانهم وعن شهود أعيادهم وهذا قول مالك أيضا فإنه قال لا يحرم  
بالعجمية ولا يدعو بها ولا يحلف بها وقال نهى غير عن رطانة الأعاجم وقال أنها خب فقد استبدل بنهي  
عمر عن الرطانة مطلقا وقال الشافعي فيها رواه السلفي بإسناد معروف إلى محمد بن عبد الله بن الحكم قال  
سمعت محمد بن إدريس الشافعي يقول سمى الله الطالبين من فضله في الثراء والبيع تجارا ولم تزل  
العرب تسميهم التجار ثم سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بما سمى الله به من التجارة بلسان العرب  
والسباسة اسم من أسماء العجم فلا يحب أن يسمى رجل يعرف العربية تاجرا إلا تاجرا ولا ينطق بالعربية  
فيسمى شيئا بالعجمية وذلك أن اللسان الذي اختاره الله عز وجل لسان العرب فأنزل به كتابه العزيز  
وجعله لسان خاتم أنبيائه محمد صلى الله عليه وسلم ولهذا نقول يبنى لكل أحد يقدر على تعلم العربية أن  
يتعلمها لأنها اللسان الأولي بأن يكون مرغوبا فيه من غير أن يحرم على أحد أن ينطق بالعجمية فقد كره  
الشافعي لمن يعرف العربية أن يسمى بغيرها وإن يتكلم بها خالطها بالعجمية وهذا الذي ذكره قاله الأئمة  
مأثور عن الصحابة والتابعين وقد قدمنا عن عمر وعلى رضي الله عنهما ما ذكرناه وروى أبو بكر بن أبي  
شيبه في المصنف حدثنا وكيع عن أبي هلال عن أبي بريدة قال قال عمر ما تعلم الرجل الفارسية الأخب  
ولا خب رجل الانقصة مروية وقال حدثنا وكيع عن ثور عن عطاء قال لا تعلموا رطانة الأعاجم ولا  
تدخلوا عليهم كنائسهم فإن السخط ينزل عليهم وهذا الذي روينا فيه تقدم عن عمر رضي الله عنه وقال  
حدثنا أسماعيل بن علي بن داود بن أبي هند أن محمد بن سعد بن أبي وقاص سمع قوما يتكلمون بالدارسية  
فقال ما بال الجوسية بعد الحثيفية وقد روى السلفي من حديث سعيد بن العلاء البردعي - حدثنا إسحق بن  
إبراهيم البلخي حدثنا عمر بن هارون البلخي حدثنا أسامة بن زيد عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنه قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يحسن أن يتكلم بالعربية فلا يتكلم بالعجمية فإنه يورث النفاق ورواه  
أيضا بإسناد آخر معروف إلى أبي سهيل محمود بن عمرو والمكبري حدثنا محمد بن الحسن بن محمد المقرئ  
حدثنا أحمد بن خليل ببلخ حدثنا إسحق بن إبراهيم الجريري حدثنا عمر بن هارون عن أسامة بن

زيد عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يحسن ان يتكلم بالعربية فلا يتكلم بالفارسية فانه يورث النفاق وهذا الكلام يشبه كلام عمر بن الخطاب واما رفعه فوضع ثنين ونقل عن طائفة منهم انهم كانوا يتكلمون بالكلمة بعد الكلمة من العجمية قال أبو خديعة كلفني ابو العالية بالفارسية وقال منذر اشوري سال رجل محمد بن الحنفية عن الخبز وفي الجملة فالكلمة بعد الكلمة من الدرهم فاشترى به تبنيا فاشترت به تبنيا ثم جاءت به يعني الخبز وفي الجملة فالكلمة بعد الكلمة من العجمية أمرها قريب واكثر ما كانوا يفعلون ذلك اما لكون الخطاب أعجميا أو قد اعتاد العجمية يريدون تقرب الافهام عليه كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لام خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص وكانت صغيرة قد ولدت بارض الحبشة لما هاجر أبوها فكساها النبي صلى الله عليه وسلم قميصه وقال يا أم خالد هذا سنا والسنا بلغة الحبشة الحسن وروى عن أبي هريرة رضى الله عنه انه قال لمن أوجعه بطنه اشكوا بدرد وبعضهم يرويه مرفوعا ولا يصح واما اعتياد الخطاب بغير العربية التي هي شعار الاسلام ولغة القرآن حتى يصير ذلك عادة للمصر وأهله ولاهل الدار والرجل مع صاحبه ولاهل السوق أو للامراء أو لاهل الديوان أو لاهل الفقه فلا ريب ان هذا مكروه فانه من التشبه بالايجام وهو مكروه كما تقدم ولهذا كان المسلمون المتقدمون لما سكنوا أرض الشام ومصر ولغة اهلهما رومية وارض العراق وخراسان ولغة اهلهما فارسية واهل المغرب ولغة اهلهما بربرية عودوا أهل هذه البلاد العربية حتى غلبت على اهل هذه الامصار مسلمهم وكافرهم وهكذا كانت خراسان قديما ثم اتهم تساهلوا في أمر اللغة واعتادوا الخطاب بالفارسية حتى غلبت عليهم وصارت العربية مهجورة عند كثير منهم ولا ريب ان هذا مكروه واما الطريق الحسن اعتياد الخطاب بالعربية حتى تلقها الصغار في الدور والمكاتب فيظهر شعار الاسلام وأهله ويكون ذلك أسهل على أهل الاسلام في فقه معاني الكتاب والسنة وكلام السلف بخلاف من اعتاد لغة ثم أراد ان ينتقل الى أخرى فانه يصعب واعلم ان اعتياد اللغة تؤثر في العقل والخلق والدين تأثيرا قويا بينما تؤثر ايضا في مشابهة صدر هذه الامة من الصحابة والتابعين ومشابهتهم تزيد العقل والدين والخلق وايضا فان نفس اللغة العربية من الدين ومعرقها فرض واجب فان فهم الكتاب والسنة فرض ولا يفهم الا بفهم اللغة العربية وما لا يتم الواجب الا به فهو واجب ثم منها ما هو واجب على الاعيان ومنها ما هو واجب على الكفاية وهذا معنى ما رواه ابو بكر بن أبي شيبة حدثنا عيسى بن يونس عن ثور عن عمر بن يزيد قال كتب عمر الى ابي موسى رضى الله عنه اما بعد فتفقهاوا في السنة وتفقهوا في العربية واعربوا القرآن فانه عربي وفي حديث آخر عن عمر رضى الله عنه انه قال تعلموا العربية فلها من دينكم وتعلموا الفرائض فلها من دينكم وهذا الذي أمر به عمر رضى الله عنه من فقه العربية وفقه الشريعة يجمع ما يحتاج اليه لان الدين فيه أقوال وأعمال وفقه العربية هو الطريق الى فقه أقواله وفقه السنة هو فقه أعماله واما الاعتبار في مسألة العيد فمن وجوه أحدها ان الاعباد من جملة الشرع والمناهج والناسك التي قال الله سبحانه لكل

جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وقال لكل أمة جعلنا منسكاهم ناسكوه كالقلبة والصلاة والصيام فلا فرق بين مشاركتهم في العيد وبين مشاركتهم في سائر المناسك فان الموافقة في جميع العيد موافقة في الكفر والموافقة في بعض فروعه موافقة في بعض شعب الكفر بل الاعياد هي من أخص ما يميز به الشرائع ومن أظهر ما لها من الشائعات فالموافقة فيها موافقة في أخص شرائع الكفر وأظهر شعائره ولا ريب ان الموافقة في هذا قد تنتهي الى الكفر في الجملة وشروطه وأما مبدؤها فأقل أحواله ان تكون معصية الى هذا الاختصاص أشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ان لكل قوم عيدا وإن هذا عيدا وهذا أقبح من مشاركتهم في لبس الزنار ونحوه من علاماتهم فان تلك علامة وضعية ليست من الدين وإنما الغرض بها مجرد التمييز بين المسلم والكافر وأما العيد وتوابعه فانه من الدين المملون هو وأهله فالموافقة فيه موافقة فيما يميزون به من أسباب سخط الله وعقابه وإن شئت ان تنظم هذا قياسا تمثيلا قلت شرعية من شرائع الكفر أو شعيرة من شعائره غرمت موافقتهم فيها كسائر شعائر الكفر وشرائعه وإن كان هذا ايهن من القياس الجزئي ثم كلا يختص به ذلك من عبادة وعادة فالتماهي كونه يوما مخصوصا والا فلو كان كسائر الايام لم يختص بشئ وتخصيصه ليس من دين الاسلام في شئ بل كفر به \* الوجه الثاني أن ما فعلونه في أعيادهم معصية لله لانه أما محدث مبتدع وأما منسوخ وأحسن أحواله ولا حسن فيه ان يكون بمنزلة صلاة المسلم الى بيت المقدس هذا اذا كان المفعول مما يتدين به وأما ما يتبع ذلك من التوسع في العادات من الطعام واللباس والالاب والراحة فهو تابع لذلك العيد الديني كما أن ذلك تابع له في دين الاسلام فيكون بمنزلة ان يتخذ بعض المسلمين عيدا مبتدعا يخرج فيه الى الصحراء وفعل فيه من العبادات والعادات من جنس المشروع في يومى الفطر والنحر أو مثل ان ينصب بنية يطاف بها ويحج ويصنع لمن يفعل ذلك طعاما ونحو ذلك فلو كره المسلم ذلك لكره غير عادته ذلك اليوم كما يغير أهل البدع عادتهم في الامور العادية أو في بعضها بصنعه طعاما أو زينة لباس وتوسيع في نفقة ونحو ذلك من غير أن يتعبد بتلك العادة الحديثة الم يكن هذا من أقبح المنكرات فكذلك موافقة هؤلاء المفضوب عليهم والضالين وأشد \* نعم هؤلاء يقرون على دينهم المبتدع والمنسوخ مستسلمين به والمسلم لا يقر على مبتدع ولا منسوخ لاسرا ولا علانية وأما مشابهة الكفار فكمشاهدة أهل البدع وأشد \* الوجه الثالث انه اذا سوغ فعل القليل من ذلك أدى الى فعل الكثير ثم اذا اشتهر الشيء دخل فيه عوام الناس وتساوا أصله حتى يصير عادة للناس بل عيدا حتى يضاهي بعيد الله بل قد يزداد عليه حتى يكاد ان يقضى الى موت الاسلام وحياء الكفر كما قد سوغه الشيطان لكثير ممن يدعى الاسلام فيما فعلونه في آخر صوم النصارى من الهدايا والافراح والتفقات وكسوة الاولاد وغير ذلك مما يصير به مثل عيد المسلمين بل البلاد السابقة للنصارى التي قل علم أهلها وإيمانهم قد جسر ذلك أغلب عندهم وأجهل في قلوبهم من عيد الله ورسوله على ما حدثني به الثقات وإن ما رأيت به دمشق وما حولها من أرض الشام مع انها اقرب الى العلم والإيمان

فهذا الخمس الذي يكون في آخر صوم النصارى يدور بدوران صومهم الذي هو سبعة أسابيع وصومهم وان كان في أوائل الفصل الذي تسميه العرب الصيف وتسميه العامة الربيع فإنه يتقدم ويتأخر ليس له حد واحد من السنة الشمسية كالخميس الذي هو في أول نيسان بل يدور في نحو ثلاثة وثلاثين يوما لا يتقدم أوله عن ثاني شباط ولا يتأخر أوله عن ثاني اذار بل يقيدون من الاثنين الذي هو أقرب الى اجتماع الشمس والقمر في هذه المدة ليراعوا التوقيت الشمسي والهلالي وكل ذلك بدع احدوها باتفاق منهم خالفوا بها الشريعة التي جاءت بها الانبياء فان الانبياء ما وقتوا العبادات الا بالهلل وانما اليهود والنصارى حرفوا الشرائع تحريفا ليس هذا موضع ذكره وبلى هذا الخمس يوم الجمعة الذي جعلوه بازاء يوم الجمعة التي صلب فيها المسيح على زعمهم الكاذب يسمونها جمعة الصلوات وبياه ليلة السبت التي يزعمون ان المسيح كان فيها في القبر واطنهم يسمونها ليلة النور وسبت النور ويصنعون مخرفة يروجونها على عامتهم لغاية الضلال عليهم ويخيلون اليهم ان النور ينزل من السماء في كنيسة القيامة التي ببيت المقدس حتى يجمعوا ما يوقد من ذلك الضوء الى بلادهم متركين به وقد علم كل ذي عقل انه مصنوع مفتعل ثم يوم السبت يطلبون اليهود ويوم الاحد يكون العيد الكبير عندهم الذي يزعمون ان المسيح قام فيه ثم الاحد الذي يلي هذا يسمونه الاحد الحديث يلبسون فيه الجلود من ثيابهم ويضعون فيه أشياء وكل هذه الايام عندهم أيام العيد كما ان يوم عرفة ويوم النحر وأيام منى عيدنا أهل الاسلام وهم يصومون عن اللحم ثم في مقدمة فطرهم يفطرون او بعضهم على ما يخرج من الطيوان من لبن وبيض ولحم وربما كان أول فطرهم على البيض ويضعون في أعيادهم وغيرها من أمور دينهم أقوالا وأعمالا لا تضبط ولهذا تجد تقل العلماء بمقالاتهم وشرائعهم تختلف وطامته صحيح وذلك ان القوم يزعمون ان ما وضعه رؤساء دينهم من الاحبار والربان من الدين فقد لزمهم حكمه وصار شرعا شرعه المسيح في السماء فهم في كل مدة ينسخون أشياء ويشرعون أشياء من الايجابات والنهيات وتآليف الاعتقادات وغير ذلك مخالفين لما كانوا عليه قبل ذلك زعماء منهم ان هذا بمنزلة نسخ الله شريعة بشريعة أخرى فهم واليهود في هذا الباب وغيره على طرفي التقيض اليهود تمنع ان ينسخ الله الشرائع او يبعث رسولا بشريعة تخالف ما قبلها كما أخبر الله عنهم قوله سيقول السفهاء من الناس ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها والنصارى تجيز لاجبارهم ورهبانهم شرع الشرائع ونسخها فكذلك لا ينعبط للنصارى شريعة حكمة مستمرة على الازمان وغرضنا لا يتوقف على معرفة تفاصيل باطالهم ولكن يكفينا أن نعرف المنكر معرفة تميز بينه وبين المباح والمعروف والمستحب والواجب حتى نتمكن بهذه المعرفة من اتقائه واجتنابه كما نعرف سائر الحرمات اذ الفرض عينا تركها ومن لم يعرف المنكر لا حجة ولا تفصيلا لم يتمكن من قصد اجتنابه والمعرفة الحامية كافية بخلاف الواجبات فان الفرض لما كان فعلا والفعل لا يتأني الا مفصلا وجبت معرفتها على سبيل التفصيل وانما عدت أشياء من منكرات دينهم لما رأيت طوائف من المسلمين قد ابتلوا ببعضها

وجعل كثير منهم أنها من دين النصارى الملعون هو وأهله وقد بلغني أيضا أنهم يخرجون يوم الخميس الذي قبل ذلك أو يوم السبت أو غير ذلك إلى القبور ويبخرونها وكذلك يبخرون في هذه الاوقات وهم يعتقدون ان في البخور بركة ودفع اذى ورأى كونه طيبا ويعمدون من القرابين مثل الذبائح ويرقونه ببحاس يضر به كانه ناقوس صغير وبكلام مصنف ويصلون على ابواب بيوتهم الى غير ذلك من الامور المنكرة ولست اعلم جميع ما يفعلونه وانما ذكرته لما رأيت كثيرا من المسلمين يفعلونه واصله ماخوذ عنهم حتى انه كان في مدة الخميس تبقى الاسواق مملوءة من اصوات هذه النواقيس الصغار وكلام الرقاين من المنجمين وغيرهم بكلام أكثره باطل وفيه ماهو محرم او كفر وقد اتى الى جاهاير العامة او جميعهم الامن شاء الله وأغنى بالامة هنا كل من يعلم حقيقة الاسلام فان كثيرا ممن ثبت الى فقه او دين أو قد شارفوا في ذلك اتى اليهم ان البخور المرقى ينتفع ببركته من العين والسحر والادواء والهوام ويصورون في اوراق صور الحيات والعقارب ويأصقونها في بيوتهم زعمًا منهم ان تلك الصور الملعون فاعها التي لا تدخل الملائكة بيتها في تمنع الهوام وهو ضرب من طلاس الصابئة ثم كثير منهم على ما بلغني يصاب باب البيت ويخرج خلق عظيم في الخميس المتقدم على هذا الخميس يبخرون المقابر ويسمون هذا التأخر الخميس الكبير وهو عند الله الخميس الميّن الحقيق هو وأهله ومن يعظمه فان كل ما عظم بالباطل من زمان أو مكان أو حجر أو شجرة أو بنية يجب قصدها عنه كما تهاون الاوثان المعبودة وان كانت لولا عبادتها لكانت كسائر الاحجار وبما يفعله الناس من المنكرات انهم يوظفون على الاماكن وظائف أكثرها كرها من الغنم والدجاج والابن والبيض فيجتمع فيها فخرحمان اكل مال المسك أو المعاهد بشيرحق واقامة شعار النصارى ويجعلونه ميقاتا لخراج الوكلاء على المزارع ويطحنون فيه ويصقون فيه البيض وينفقون فيه النفقات الواسعة ويزينون أولادهم الى غير ذلك من الامور التي يقشع منها قلب المؤمن الذي لم يمت قلبه بل يعرف المعروف وينكر المنكر وخلق كثير منهم يضعون ثيابهم تحت السماء رجاء البركة من مريم عليها فهل يستريب من في قلبه ادنى حبة من الايمان ان شريعة جاءت بما قدما بعضه من مخالفة اليهود والنصارى لا يرضى من شرعا ببعض هذه القبائح يفعلون ماهو أعظم من ذلك يطلون أبواب بيوتهم ودوابهم بالخلوق والمقر وغير ذلك من أعظم المنكرات عند الله فالله تعالى يكفيننا شر المبتدعة وبالله التوفيق واصل ذلك كله انما هو اختصاص أعياد الكفار باسم جديده أو مشابهتهم في بعض أمورهم يوضح ذلك أن الاسبوع الذي يقع في آخر صومهم يعظمونه جدا يخسه الخميس الكبير وجعته الجمعة الكبيرة ويجهتدون في التبعده فيه ما لا يجهتدون في غيره بمنزلة العشر الاواخر من رمضان في دين الله ورسوله والاخذ الذي هو أول الاسبوع يصنعون فيه عيدا يسمونه الشعانين هكنا نقل بعضهم عنهم ان الشعانين هو أول أحد في صومهم يخرجون فيه بورك الزيتون ونحوه يزعمون ان ذلك مشابهة لما جرى للمسيح عليه السلام حين دخل الى بيت المقدس راكبا أتانًا مع جحشها قام بالمردف ونهى عن المنكر فثار

عليه غوغاء الناس وكان اليهود قد وكلوا قوما معهم عصى يضربون بها فأورقت تلك العصى وسجد اولئك للمسيح فعيد الشمانين مشابهة لتلك الامر وهو الذي سمي في شروط عمرو كتب الذقه ان لا يظهره في دار الاسلام ويسمونه هذا العيد وكل مخرج يخرجونه الى الصحراء باعوانا فالباعوث اسم جنس اما يظهر به الدين كعيد الفطر والنحر فما يحكونه عن المسيح عليه السلام من المعجزات في حيز الامكان لا تكذبهم فيه لامكانه ولا تصدقهم لجهلهم وفسقهم واما موافقتهم في التعيد فاحياء دين احداثه أو دين نسخه الله ثم الخيس الذي يسمونه الخيس الكبير يزعمون ان في مثله نزلت المائدة التي ذكرها الله في القرآن حيث قال ( قال عيسى بن مريم اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدا لا ولنا وآخرنا ) فيوم الخيس هو يوم عيد المائدة ويوم الاحد ويسمونه عيد الفصح وعيد النور والعيد الكبير ولما كان عيدا صاروا يصنعون فيه لاولادهم البيض المصبوغ ونحوه لانهم فيه يأكلون ما يخرج من الحيوان من اللحم والبيض ابيض اذ صومهم هو عن الحيوان وما يخرج منه وانما يأكلون في صومهم الحب وما يصنع منه من زيب وشيرج ونحو ذلك وعامة هذه الاعمال المحكية عن النصارى وغيرها مما لم يحك قد زينها الشيطان لكثير ممن يدعي الاسلام وجعل لها في قلوبهم مكانة وحسن ظن وزادوا في بعض ذلك ونقصوا وقدموا واخروا اما لان بعض ما فعلونه قد كان يفعلها بعض النصارى او غيره هم من عند انفسهم كما كانوا يفعلون بعض أمر الدين الحق لكن لما اختصت به هذه الايام ونحوها من الايام التي ليس لها خصوص في دين الله وانما خصوصها في الدين الباطل انما اصل تخصيصها من دين الكافرين وتخصيصها بذلك فيها مشابهة لهم وليس لجاهل ان يعتقد ان بهذا تحصل الخالفة لهم كما في صوم يوم عاشوراء لان ذلك فيما كان أصله مشروعا لنا وهم يفعلونه فانما مخالفهم في وصفه فاما ما لم يكن في ديننا بحال بل هو في دينهم المبتدع والمنسوخ فابس لنا ان نشابههم لافي اصله ولا في وصفه كما قد سنا قاعد ذلك فيما مضى فاحداث امرها في هذه الايام التي يتعاقب تخصيصها بهم لانا هو مشابهة في أصل تخصيص هذه الايام بشئ فيه تعظيم وهذا بين على قول من يكره صوم يوم التبريز والمهرجان لاسيا اذا كانوا يعظمون ذلك اليوم الذي أحدث فيه ذلك العمل ويزيد ذلك وضوحا ان الامر قد آل الى ان كثيرا من الناس صاروا في مثل هذا الخيس الذي هو عند الكفار عيد المائدة آخر خيس في صوم النصارى الذي يسمونه الخيس الكبير وهو الخيس الحقيق يجتمعون في أماكن اجتماعات عظيمة ويصبغون البيض ويطبخون اللبن ويتكثرون بالحجرة دوابهم ويصطنعون الاطعمة التي لاتكاد تفعل في عيد الله ورسوله ويتهادون الهدايا التي تكون في مثل مواسم الحج وعامتهم قد نسوا أصل ذلك وعاته وبقي عادة مطردة كاعتقادهم بعيد الفطر والنحر وأشد واستعان الشيطان في اغوائهم بذلك ان الزمان زمان ربيع وهو مبدأ العام الشمسي فيكون قد كثر فيه اللحم واللبن والبيض ونحو ذلك مع ان عيد النصارى ليس هو يوما محدودا من السنة الشمسية وانما يتقدم فيها ويتأخر في نحو ثلاثة وثلاثين يوما كما قد سناه وهذا كله تصديق قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم لتبعن سنن من كان قبلكم

وسبب مشابهة الكفار في القليل من أمر عيدهم وعدم النهي عن ذلك وإذا كانت المشابهة في القليل ذريعة ووسيلة الى بعض هذه القبائح كانت محرمة فكيف إذا أفضت الى ما هو كفر بالله من التبرك بالصليب والتعميد في المعمودية أو قول القائل المعبود واحد وإن كانت الطرق مختلفة ونحو ذلك من الاقوال والافعال التي تتضمن اما كون الشريعة النصرانية واليهودية المبدلتين المنسوختين موصلة الى الله واما استحسان بعض ما فيها مما يخالف دين الله أو التدين بذلك أو غير ذلك مما هو كفر بالله ورسوله وبالقرآن وبالإسلام بلا خلاف بين الأمة الوسط في ذلك واصل ذلك المشابهة والمشاركة وبهذا يتبين لك كمال موقع الشريعة الخفيفة وبعض حكمه ما شرعه الله لرسوله من مباينة الكفار ومخالفتهم في عامة أمورهم لتكون المخالفة أحسن لمادة الشر وأبعد عن الوقوع فيها وقع فيه الناس واعلم اننا لو لم نر موافقتهم قد أفضت الى هذه القبائح لكان علمنا بالطبائع عليه واستدلنا باصول الشريعة يوجب النهي عن هذه الذريعة فكيف وقد رأينا من المنكرات التي أفضت اليها المشابهة ما قد يوجب الخروج من الاسلام بالكليّة وسر هذا الوجه أن المشابهة تقضى الى كفر او معصية غالبا أو تقضى اليهما في الجملة وليس في هذا المقضى مصاحبة وما أفضى الى ذلك كان محرما فالمشابهة محرمة والمقدمة الثانية لأرب فيها فان استقرأ الشريعة في مواردها ومصادرها دل على أن ما أفضى الى الكفر غالباً حرام وما أفضى اليه على وجه خفي حرام وما أفضى اليه في الجملة ولا حاجة تدعو اليه حرام كما قد تكلمنا على قاعدة الذرائع في غير هذا الكتاب والمقدمة الاولى قد شهد بها الواقع شهادة لا تخفى على بصير ولا أعمى مع ان الافضاء امر طبعي قد اعتبره الشارع في عامة الذرائع التي سدها كما قد ذكرنا من الشواهد على ذلك نحو ان ثلاثين اصلاً منصوبة أو مجمعا عليها في كتاب بطلان التحليل \* الوجه الرابع ان الاعياد والمواسم في الجملة لها منفعة عظيمة في دين الخلق ودينامهم كانتفاعهم بالصلاة والزكاة والصيام والحج ولهذا جاءت بها كل شريعة كما قال تعالى (ولكل أمة جعلنا منسكهم ناسكوه) \* ولكل أمة جعلنا منسكاً ليدذكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام) ثم ان الله شرع على لسان خاتم النبيين من الاعمال ما فيه صلاح الخلق على اتم الوجوه وهو الكمال المذكور في قوله تعالى اليوم أكملت لكم دينكم ولهذا أنزل الله هذه الآية في أعظم أعياد الامة الخفيفة فانه لا عيب في النوع أعظم من العبد الذي يجتمع فيه المكان والزمان وهو عبد النحر ولا عين من اعيان هذا النوع أعظم من يوم كان قد أقامه رسول الله صلى الله عليه وسلم بعامة المسلمين وقد نبى الله تعالى الكفر وأهله والشرائع هي غذاء القلوب وقوتها كما قال ابن مسعود رضي الله عنه وروى مرفوعاً ان كل آدب يجب ان تؤتى مادته وإن مادته الله هي القرآن ومن شأن الجسد اذا كان جائعاً فاخذ من طعام حاجته استغنى عن طعام آخر حتي لا يأكله ان أكل منه الا بكراهة وتجشم وربما ضره اكله أو لم ينتفع به ولم يكن هو المفدى الذي يقيم بدنه فالعبد اذا أخذ من غير الاعمال المشروعة بعض حاجته قلت رغبته في المشروع واتفاعة به بقدر ما اعتاض من غيره بخلاف من صرف نهمة وهمة الى المشروع فانه تعظم محبته له

ومتفقه به ويتم دینه ويكمل اسلامه ولهذا تجد من أكثر من سماع القصائد لطلب صلاح قلبه تنقص  
 رغبته في سماع القرآن حتي ربما يكرهه ومن أكثر من السفر الى زيارة المشاهد ونحوها لا يبتقي لحج  
 البيت في قلبه من المحبة والتعظيم ما يكون في قلب من وسعته السنه ومن أضمن على أخذ الحكمة  
 والآداب من كلام حكماء فارس والروم لا يبتقي لحكمة الاسلام وآدابه في قلبه ذلك الموضع ومن اد من  
 على قصص الملوك وسيرهم لا يبتقي لقصص الانبياء وسيرهم في قلبه ذلك الاهتمام ونظائر هذه كثيرة ولهذا  
 جاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ما ابتدع قوم بدعة الا نزع الله عنهم من السنه  
 مثلها رواه الامام احمد وهذا أمر يجده من نفسه من نظر في حاله من العلماء والعباد والامراء والعامه  
 وغيرهم ولهذا عظمت الشريعه التكري على من أحدث البدع وكرها لان البدع لو خرج الرجل منها  
 كفافا لعليه ولا له لكان الامر خفيفا بل لا بد ان يوجب له فسادا ينشأ من نقص منفعة الشريعه في  
 حقه اذ القلب لا يتسع للعوض والمعوض عنه ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في المبدعين الجاهليين  
 ان الله قد ابدلكم بهما يومين خيرا منهما فيبقى اغتداء قلبه من هذه الاعمال المبتدعه مانعا من الاغتداء  
 أو من كمال الاغتداء بتلك الاعمال النافعه الشرعيه فيفسد عليه حاله من حيث لا يعلم كما يفسد جسد المفتدى  
 بالاغذيه الخبيثه من حيث لا يشعر وبهذا يتبين لك بعض ضرر البدع اذا تبين هذا فلا يخفى ما جعل الله  
 في القلوب من التشوق الى العيد والسرور به والاهتمام بامره اتفاقا واجتماعا وراحة ولذة وسرورا وكل  
 ذلك يوجب تعظيمه لثقل الاغراض به فلماذا جاءت الشريعه في العيد باعلان ذكر الله فيه حتى جعل  
 فيه من التكبير في صلاته وخطبته وغير ذلك مما ليس في سائر الصلوات فاقامت فيه من تعظيم الله وتزليل  
 الرحمة خصوصا العيد الاكبر ما فيه صلاح الخلق كما دل قوله تعالى ( وأذن في الناس بالحج ياتوك رجالا  
 وعلى كل ضامر يأتين من كل فج عميق ليشهدوا منافع لهم ) فصار ما وسع على النفوس فيه من العادات  
 الطبيعية عونا على انتفاعها بما خص به من العبادات الشرعيه فاذا اعطيت النفوس في غير ذلك اليوم حظها  
 أو بعض الذي يكون في عيد الله فترت عن الرغبة في عيد الله وزال ما كان له عندها من المحبة والتعظيم  
 فنقص بسبب ذلك تأثير العمل الصالح فيه فخرت خسرانا مبينا وأقل الدرجات انك لو فرضت رجائين  
 أحدهما قد اجتمع اهتمامه بامر العيد على المشروع والآخر مهم بهذا وبهذا فانك بالضرورة تجد المتجرد  
 للمشروع اعظم اهتماما به من المشترك بينه وبين غيره ومن لم يدرك هذا فلفظته واعراضه وهذا امر يعلمه  
 من يعرف بعض أسرار الشرائع واما الاحساس بفتور الرغبة فيجده كل أحد فانما نجد الرجل اذا كسا  
 أولاده أو وسع عليهم في بعض الاعياد المسخوطة فلا بد ان تنقص حرمة العيد المرضي من قلوبهم حتي  
 لو قيل يل في القلوب ما يسع هذين قبل لو تجردت لاحدهما لكان أكل \* الوجه الخامس ان مشابهمهم  
 في بعض أعيادهم توجب سرور قلوبهم بما هم عليه من الباطل خصوصا اذا كانوا مقهورين تحت ذل  
 الجزية والصغار فرأوا المسلمين قد صاروا فرما لهم في خصائص دينهم فان ذلك يوجب قوة قلوبهم

واشراح صدورهم وربما اطعمهم ذلك في انتهاء الفرس واستئلال الضعفاء وهذا ايضا أمر محسوس لا يترتب فيه عاقل فكيف يجتمع ما يقتضى اكرامهم بلا موجب مع شرع الصغار في حقهم \* الوجه السادس ان مما يفعله انه في عيادهم منه ما هو كفر وما هو حرام وما هو مباح لو تجرد عن مفسدة المشابهة ثم التمييز بين هذا وهذا يظهر غالبا وقد يخفى على كثير من العامة فالمشابهة فيما لم يظهر تحريره للعالم بوقع العاصي فان يشابه فيما هو حرام وهذا هو الواقع والفرق بين هذا الوجه ووجه التريفة انا هناك قلنا الموافقة في القابل تدعو الى الموافقة في الكثير وهنا جنس الموافقة تلبس على العامة دينهم حتى لا يميزوا بين المعروف والمتكر فذلك بيان الاقتضاء من جهة تقاضى الطباع بارادتها وهذا من جهة جهل القلوب باعتقاداتها \* الوجه السابع ماقررت في وجه اصل المشابهة وذلك ان الله تعالى جبل بنى آدم بل سائر المخلوقات على التفاعل بين الشيتين المتشابهين وكلما كانت المشابهة اكثر كان التفاعل في الاخلاق والصفات اتم حتى يؤول الامر الى ان لا يميز احدهما عن الآخر الابالين فقط ولما كان بين الانسان مشاركة في الجنس الخاص كان التفاعل فيه اشد ثم بينه وبين سائر الحيوان مشاركة الجنس المتوسط فلا بد من نوع تفاعل بقدره ثم بينه وبين النبات مشاركة في الجنس البعيد مثلا فلا بد من نوع مامن المفاعلة ولاجل هذا الاصل وقع التاثر والتأثير في بنى آدم واكتساب بعضهم بعض اخلاق بعض بالمشاركة والمعاشرة وكذلك الآدمى اذا عاشر نوتا من الحيوان اكتسب بعض اخلاقه ولهذا صار الخيلاء والفخر في أهل الأبل وصارت السكنينة في أهل الغنم وصار الجملون والبقالون فيهم اخلاق مذمومة من اخلاق الجمال والبغال وكذلك الكلابون وصار الحيوان الانسى فيه بعض اخلاق الإنس من المعاشرة والمؤالفة وقلة النفرة فالمشابهة والمشاكلية في الامور الظاهرة توجب مشابهة ومشاكلية في الامور الباطنة على وجه المسارقة والتدريج الخفى وقد رأينا اليهود والنصارى الذين عاشروا المسلمين هم اقل كفرا من غيرهم كما رأينا المسلمين الذين اكثروا من معاشرة اليهود والنصارى هم اقل ايمانا من غيرهم ممن جرد الاسلام والمشاركة في الهوى الظاهر توجب ايضا مناسبة واختلافا وان بعد المكان والزمان فهذا امر محسوس فشابهتهم في اعيادهم ولو بالقليل هو سبب لنوع مامن اكتساب اخلاقهم التي هي ملعونة وما كان مظنة لفساد خفى غير منضبط علق الحكم به ودار التحريم عليه فقول مشابهم في الظاهر سبب ومظنة لمشابهم في عين الاخلاق والافعال المذمومة بل في نفس الاعتقادات وتأثير ذلك لا يظهر ولا ينعبط ونفس الفساد الحاصل من المشابهة قد لا يظهر ولا ينعبط وقد يتعسر أو يتعذر زواله بعد حصوله لو تفتن له وكل ما كان سببا الى مثل هذا الفساد فان الشارع يحرمه كما دلت عليه الاصول المقررة \* الوجه الثامن ان المشابهة في الظاهر تورث نوع مودة ومحبة وموالة في الباطن كما ان المحبة في الباطن تورث المشابهة في الظاهر وهذا امر يشهد به الحس والتجربة حتى ان الرجلين اذا كانا من بلد واحد ثم اجتمعا في دار غربة كان بينهما من المودة والموالة والائتلاف امر عظيم وان كانا في مصر هالم

يكونا متعارفين او كانا متهاجرين وذلك لان الاشتراك في البدنوع وصف اختصاصه عن بلد الغربة بل لو اجتمع رجلان في سفر او بلد غريب وكانت بينهما مشابة في العمامة او الثياب او الشعر او المركوب ونحو ذلك لكان بينهما من الائتلاف اكثر مما بين غيرهما وكذلك تجد ارباب الصناعات الدنيوية يآلف بعضهم بعضا مالا يالفون غيرهم حتي ان ذلك يكون مع المعاداة والحاربة اما على الملك واما على الدين تجد الملوك ونحوهم من الرؤساء وان تباعدت ديارهم وعمالكهم بينهم مناسبة تورث مشابة ورطية من بعضهم لبعض وهذا كله بموجب الطباع ومقتضاها الا ان يمتنع عن ذلك دين او غرض خاص فاذا كانت المشابة في امور دنيوية تورث المحبة والمواودة فكيف بالمشابة في امور دينية فان افشاءها الى نوع من المواودة اكثر واشد المحبة والمواودة لهم تنافي الايمان قال الله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا لاتتخذوا اليهود والنصارى اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتولهم يتولهم منكم فانه منهم ان الله لا يهدي القوم الظالمين فترى الذين في قلوبهم مرض يسارعون فيهم يقولون نخشى ان تصيبنا دائرة فقسى الله ان ياتي بالفتح او امر من عنده فيصبحوا على ما اسروا في انفسهم نادمين ويقول الذين آمنوا هؤلاء الذين اقسوا بالله جهد ايمانهم انهم لمحكم حطت اعمالهم فاصبحوا حاسرين ) وقال تعالى فيا يذم به اهل الكتاب ( لمن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت لهم انفسهم ان سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما ازل اليه ما اتخذوهم اولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون ) فبين سبحانه وتعالى ان الايمان بالله والنبي وما ازل اليه مستلزم لعدم ولايتهم فثبوت ولايتهم بوجوب عدم الايمان لان عدم اللازم يقتضي عدم المازوم وقال سبحانه وتعالى ( لاتجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاداه ورسوله ولو كانوا آباءهم او ابناءهم او اخوتهم او عشيرتهم اولئك كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه ) فاخبر سبحانه وتعالى انه لا يوجد مؤمن يود كافرا فن واد الكفار فليس يؤمن بالمشابهة الظاهرة مظنة المودة فتكون محرمة كما تقدم تقرير مثل ذلك واعلم ان وجوه الفساد في مشابهم كثيرة فليقتصر على ما بنينا عليه والله اعلم

### فصل في مشابهم

مشابهم فيا ليس من شرعنا قسان أحدهما مع العلم بان هذا العمل هو من خصائص دينهم فهذا العمل الذي هو من خصائص دينهم اما أن يفعل لمجرد موافقتهم وهو قليل واما لشهوة تتعلق بذلك العمل واما لشبهة فيه تخيل أنه نافع في الدنيا وفي الآخرة وكل هذا لاشك في تحريمه لكن يبلغ التحريم في بعضه الى ان يكون من الكبائر وقد يصير كفرا بحسب الأدلة الشرعية واما عمل لم يعلم الفاعل انه من علمهم فهو نوعان احدهما ما كان في الاصل ماخوذا عنهم اعملى الوجه الذي يفعلونه واما مع نوع تفسير في الزمان او المكان او الفصل ونحو ذلك فهو غالب ما يبتلى به العامة في مثل ما يصنعونه في الخسيس الحقير والميلاد ونحوهما فانهم قد نشؤا على اعتياد ذلك وتلقاه الابناء عن الآباء واكثرهم لا يعلمون مبدأ ذلك فهذا

يعرف صاحبه حكمه فان لم ينته والا صار من القسم الاول \* النوع الثاني ما ليس في الاصل ماخوذا عنهم لكنهم يفعلونه أيضاً فهذا ليس في محذور المشابهة ولكن قد تقوت فيه منفعة المخالفة فتوقف كراهة ذلك وتحريمه على دليل شرعي وراء كونه من مشابهم اذ ليس كوننا تشبهنا بهم باولى من كونهم تشبهوا بنا فاما استحباب تركه لمصاحبة المخالفة اذا لم يكن في تركه ضرر فظاهر لما تقدم من المخالفة وهذا قد توجب الشريعة مخالفتهم فيه وقد توجب عليهم مخالفتنا كما في الزنى ونحوه وقد يقتصر على الاستحباب كما في صبغ اللحية والصلاة في الثعلين والسجود وقد تبلغ الكراهة كما في تأخير المغرب والفقور بخلاف مشابهم فيما كان ماخوذا عنهم فان الاصل فيه التحريم لما قدمنا

### فصل

العيد اسم جنس يدخل فيه كل يوم او مكان لم يهجم فيه اجتماع وكل عمل يحدثونه في هذه الامكنة والازمنة فليس التهي عن خصوص اعيادهم بل لكليتهم من الاوقات والامكنة التي لا أصل لها في دين الاسلام وما يحدثونه فيها من الاعمال يدخل في ذلك وكذلك تحريم العيد هو وما قبله وما بعده من الايام التي تحدث فيها اشياء لأجلها وما يحدث بسبب أعماله من اعمال حكمها حكمه فلا يفعل شيء من ذلك فان بعض الناس قد يمنع من احداث اشياء في ايام عيدهم كيوم الخميس والليلاد ويقول لعلنا انا اصنع لكم هذا في الاسبوع او الشهر الآخر وانما المحرك على احداث ذلك وجود عيدهم ولولا هو لم يقتضوا ذلك فهذا من مقتضيات المشابهة لكن يحال الاهد على عيد الله ورسوله ويقضى لهم فيه من الحقوق ما يقطع استئثارهم الى غيره فان لم يرضوا فلا حول ولا قوة الا بالله ومن اغضب اهله لله ارضاه الله وارضاهم ولينذر العاقل من طاعة النساء في ذلك ففي الصحيحين عن أسامة بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما تركت بعدى على امتي من فتنة اضر على الرجال من النساء واكثر ما يفسد الملك والدول طاعة النساء وفي صحيح البخاري عن أبي بكر رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأتوروى أيضا هلكت الرجال حين أطاعت النساء وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم لاحدى أمهات المؤمنين حين راجعته في تقديم أبي بكر انكن موأحب يوسف يريد ان النساء من شأنهن مراجمة ذى اللب كما قال في الحديث الآخر ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب للذى اللب من احدا كن ولما انشدته الاعشى اعشى باهلة أبيانه التي يقول فيها \* وهن شر غالب لمن غلب \* جعل النبي صلى الله عليه وآله وسلم يرددها ويقول هن شر غالب لمن غلب ولذلك امتن الله على زكريا عليه السلام حيث قال واصلحنا له زوجته قال بعض العلماء ينبغي للرجل ان يمتنع الى الله في اصلاح زوجته له



### فصل

اعباد الكفار كثيرة مختلفة وليس على المسلم ان يبحث عنها ولا يعرفها بل يكفيه ان يعرف في فعله

الاقبال أو يوم أو مكان ان سبب هذا الفعل أو تعظيم هذا المكان والزمان من جهتهم ولولم يعرف ان سببه من جهتهم فيكفيه ان يعلم انه لا أصل له في دين الاسلام فانه اذا لم يكن له اصل فاما ان يكون قد احده بعض الناس من تلقاء نفسه او يكون مأخوذا عنهم فاقول احواله ان يكون من البدع ونحن ننبه على ما رأينا كثيرا من الناس قد وقعوا فيه فمن ذلك الخمس الحقيق الذي في آخر صومهم فانه يوم عيد المائدة فيما يزعمون ويسمونه عيد العشاء وهو الاسبوع الذي يكون فيه من الاحد الى الاحد عيدهم الاكبر في جميع ما يحدده الانسان فيه من المنكرات فنه خروج النساء وتبخير القبور ووضع الثياب على السطح وكتابة الورق والصاقها بالابواب واتخاذها موسما لبيع البخور وشراؤه وكذلك شراء البخور في ذلك الوقت اذا اتخذ وقتا لبيع ورق البخور مطلقا في ذلك الوقت أو غير ما أوقد شراء البخور المرقى فان رقى البخور واتخاذها قربانا هو دين النصارى والصائين واما البخور طيب يتطيب بدخانه كما يتطيب بسائر الطيب من المسك وغيره مما له أجزاء بخارية وان لطلعت اوله رائحة محضه ويستحب التبخر حيث يستحب التطيب وكذلك اختصاصه بطبخ ارز بلبن أو بسمن أو بعمدس أو صينج بيض ونحو ذلك واما القمار بالبيض أو ببيع البيض لمن يقامر به أو شراؤه من المقامرين فحكمه ظاهر ومن ذلك ما يفعله الاكارون من تقط البقر بالنقط الحمر أو تكث الشجر أيضاً أو جمع أنواع الثياب والتبرك بها والاعتسال بمائها ومن ذلك ما يفعله النساء من اخذ ورق الزيتون أو الاعتسال بمائه أو قصد الاعتسال بشئ من ذلك فان أصل ذلك ماء المعمودية ومن ذلك ترك الوظائف الراتبية من الصنائع والتجارات أو حلق العلم أو غير ذلك واتخاذ يوم راحة وفرح واللعب فيه بالخيول أو غيرها على وجه يخالف ما قبله وما بعده من الايام والضابط انه لا يحدث فيه امر اصلا بل يجعل يوما كسائر الايام فاما قد قدمنا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهاهم عن اليومين اللذين كانوا يلعبون فيهما في الجاهلية وانه نهي عن الذبح بالمكان اذا كان المشركون يمدون فيه ومن ذلك ما يفعله كثير من الناس في اثناء الشتاء في اثناء كانون الاول لاربع وعشرين خلت منه ويزعمون انه ميلاد عيسى عليه السلام فجميع ما يحدث فيه هو من المنكرات مثل ايقاد النيران واحداث طعام واصطناع شمع وغير ذلك فان اتخذ هذا الميلاد عيدا هو دين النصارى وليس لذلك اصل في دين الاسلام ولم يكن لهذا الميلاد ذكر اصلا على عهد السلف الماضين بل اصله مأخوذ عن النصارى وانضم اليه سبب طبعي وهو كونه في الشتاء المناسب لايقاد النيران وانواع مخصوصة من الاطعمة ثم ان النصارى تزعم انه بعد الميلاد بيام اظنها أحد عشر يوما عمد يحيي لميسى عليهما السلام في ماء المعمودية فهم يتعمدون في هذا الوقت ويسمونه عيد الفطاس وقد صار كثير من جهال النساء يدخان اولادهن الى الحمام في هذا الوقت ويزعمون أن هذا ينفع الولد وهذا من دين النصارى وهو من اقبح المنكرات المحرمة وكذلك اعياد الفرس مثل التبروز والمهرجان واعياد اليهود أو غيرهم من انواع الكفار أو الاعاجم أو الاعراب حكمها كلها على ما ذكرناه من قبل • وكلا يشبه بهم في الاعياد فلا يعان المسلم المتشبه بهم في ذلك بل ينهى عن ذلك فمن صنع دعوة مخالفة

للعادة في أعيادهم لم تجب اجابة دعوته ومن اهدى للمسلمين هدية في هذه الاعياد مخالفة للعادة في سائر الاوقات غير هذا العيد لم تقبل هديته خصوصا ان كانت الهدية مما يستعان بها على التشبه بهم في مثل اهداء الشع ونحوه في الميلاد او اهداء البيض واللبن والغنم في الخميس الصغير الذي في آخر صومهم وكذلك ايضا لا يهدى لاحد من المسلمين في هذه الاعياد هدية لاجل العيد لاسيما اذا كان مما يستعان بها على التشبه بهم كما ذكرناه ولا يبيع المسلم ما يستعين به المسلمون على مشابعتهم في العيد من الطعام واللباس ونحو ذلك لان في ذلك اعانة على المنكرات فاما ما يعتمدهم ما يستعينون هم به على عيدهم او شهود اعيادهم للشراء فيها فقد قدمنا انه قيل للامام احمد هذه الاعياد التي تكون عند النصارى مثل طور يابور او دير ايوب واشباهه يشهده المسلمون يشهدون الاسواق ويحبون فيه الغنم والبقر والدقيق والبر وغير ذلك الا انه انما يكون في الاسواق يشترون ولا يدخلون عليهم بيعهم قال اذا لم يدخلوا عليهم بيعهم وانما يشهدون السوق فلا بأس وقال ابو الحسن الآمدي فاما ما يبيعون في الاسواق في اعيادهم فلا بأس بحضوره نص عليه أحد في رواية منها وقال انما يمتنعون ان يدخلوا عليهم بيعهم وكنائسهم واما ما يبيع في الاسواق من المأكول فلا وان قصد الى توفير ذلك وتحسينه لاجلهم فهذا الكلام محتمل لان يكون أجاز شهود السوق مطلقا بائعا أو مشتريا لانه قال اذا لم يدخلوا عليهم كنائسهم وانما يشهدون السوق فلا بأس وهذا يعم البائع والمشتري لاسيما ان كان الضمير في قوله يجلبون عائدا الى المسلمين فيكون قد نص على جواز كونهم جالبين الى السوق ويحتمل وهو اقوى انه انما أرخص في شهود السوق فقط ورخص في الشراء منهم ولم يتعرض للبيع منهم لان السائل انما ساله عن شهود السوق التي يمتنعها الكفار لعيدهم وقال في آخر مسائلهم يشترون ولا يدخلون عليهم بيعهم وذلك لان السائل مهنا بز يحمي الشامي وهو فقيه عالم وكانه اعلم قد سمع مجاء في النهى عن شهود اعيادهم فسأل أحمد هل شهود اسواقهم بمنزلة شهود اعيادهم فاجاب احمد بالرخصة في شهود السوق ولم يسأل عن بيع المسلم لهم ام الظهور الحكم عنده وامالعدم الحاجة اليه اذ ذلك وكلام الآمدي ايضا محتمل لا وجوب لكن الاظهر فيه الرخصة في البيع ايضا لقوله انما يمتنعون ان يدخلوا عليهم بيعهم وكنائسهم وقوله وان قصد الى توفير ذلك وتحسينه لاجلهم فاجاب به أحد من جواز شهود السوق فقط للشراء منها من غير دخول الكنيسة فيجوز لان ذلك ليس فيه شهود منكروا اعانة على معصية لان نفس الابتاع منهم جائز ولا اعانة فيه على المعصية بل فيه صرف لما للمسلم يتعاونون لمساعدتهم عنهم الذي يظهر انه اعانة لهم وتكثير لسوادهم فيكون فيه تقليل الشر وقد كانت أسواق في الجاهلية كان المسلمون يشهدونها وشهد بعضها النبي عليه السلام ومن هذه الاسواق ما يكون في مواسم الحج ومنها ما يكون لاعياد باطلة وايضا فان اكثر ما في السوق ان يباع فيها مما يستعان به على المعصية فهو كما لوحض الرجل سوقا يباع فيها السلاح لمن يقتل به معصوما أو العصير لمن يخمره فحضرها الرجل يشتري منها بل هو أجود لان البائع في هذا السوق ذمى وقد اقروا على هذه المباينة ثم ان الرجل لو سافر الى دار الحرب ليشتري

منها جاز عندنا كما دل عليه حديث نجارة ابني بكر رضى الله عنه في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أرض الشام وهي دار حرب وحديث عمر رضى الله عنه واحديث آخر بسطت القول فيها في غير هذا الموضع مع أنه لا بد ان تشتمل اسواقهم على بيع ما يستعان به على المعصية فاما بيع المسلم لهم في اعيادهم ما يستعينون به على عيدهم من الطعام واللباس والريحان ونحو ذلك او اهدى ذلك لهم فهذا فيه نوع اعانة على اقامة عيدهم المحرم وهو مبنى على أصل وهو ان يبيع الكفار عبدا او عسيرا يخذونه خيرا لا يجوز وكذلك لا يجوز بيعهم سلاحا يقاتلون به مسلما وقد دل حديث عمر رضى الله عنه في اهداء الحلة السوداء الى أخيه بمكة مشركا على جواز بيعهم الحرير لكن الحرير مباح في الجملة وانما يحرم الكثير منه على بعض الآدميين ولهذا جاز التداوى به في اصبح الروايتين ولم يجر بالحر بحال وجازت صنعته في الاصل والتجارة فيه فهذا الاصل فيه اشتباه فان قيل بالاحتياط الاول في كلام أحمد جوز ذلك وعن أحمد في جواز حمل التجارة الى أرض الحرب روايتان منصوبتان فقد يقال بيها لهم في العبد كحماها الى دار الحرب فان حمل الثياب والطعام الى أرض الحرب فيه اعانة على ذنبهم في الجملة واذا منعنا منها الى أرض الحرب فهذا أولى واكثر اصوله ونصوصه تقتضي المنع من ذلك لكن هل هو منع تحریم أو تنزيه مبنى على ما سيأتي وقد ذكر عبد الملك بن حبيب أن هذا مما اجتمع على كراهته وصرح بان مذهب مالك ان ذلك حرام قال عبد الملك ابن حبيب في الواضحة كره مالك أكل ما ذبح النصارى لكنائسهم ونهى عنه من غير تحریم وقال وكذلك ما ذبحوا على اسم المسيح والصليب او اسماء من مضى من أجدادهم ورجالهم الذين يعظمون فقد كان مالك وغيره ممن يقتدى به يكره أكل هذا كله من ذبحهم وهو ناخذ وهو يضاهاى قول الله تعالى وما اهل به لغير الله وهي ذبائحهم التي كانوا يذبحون لاصنامهم التي كانوا يعبدون قال وقد كان رجال من العلماء يستخفون ذلك ويقولون قد اهل الله لنا ذبائحهم وهو يعلم ما يقولون وما يريدون بها روى ذلك ابن وهب عن ابن عباس وعبد بن الصامت وابي الدرداء وسليمان بن يسار وعمر بن عبد العزيز وان شهاب وربيعة ويحيى بن سعيد ومكحول وعطاء وقال عبد الملك وترك ما ذبح لاعيادهم واقتسمهم ووتاهم وكنائسهم أفضل قال وان فيه عيبا آخر ان كله من تعظيم شركهم ولقد سأل سعيد المعافى مالكا عن الطعام الذي تصنعه النصارى لموتاهم يتصدقون به عنهم ايا كل منه لنسلم فقال لا ينبغي أن ياخذنه منهم لانه انما يعمل تعظيما للشرك فهو كالذبح للاعياد والكنائس وسئل ابن القاسم عن النصارى يوصى بشئ يباع من ملكة للكنيسة هل يجوز لسلم شراؤه فقال لا يحل ذلك لانه تعظيم لشعائهم وشرائعهم ومشتريه مسلم - و قال ابن القاسم في أرض الكنيسة يبيع الاسقف منها شيئا في ممتها وربما حبست تلك الارض على الكنيسة لمصلحتها انه لا يجوز لمسلم ان يشتريها من وجهين الواحد من العون على تعظيم الكنيسة والآخر من وجه بيع الخبث ولا يجوز لهم في أحاسنهم الا ما يجوز للمسلمين ولا أرى لحاكم المسلمين ان يتعرض فيها بمنع ولا تنفيذ ولا شئ قال وسئل ابن القاسم عن الركوب في السفن التي تركب فيها النصارى الى

أعيادهم فذكره ذلك مخافة نزول السخط عليهم بشركهم الذي اجتمعوا عليه وكره ابن القاسم للمسلم  
يهدى الى النصراني شيئا في عيدهم مكافأة له وأراد من تعظيم عيده وغونا له على مصلحة كفره ألا ترى أنه  
لا ينحل للمسلمين أن يبيعوا من النصراني شيئا من مصلحة عيدهم لا لحا ولا إداما ولا ثوبا ولا يعارون  
دابة ولا يماونون على شيء من عيدهم لأن ذلك من تعظيم شركهم وعونهم على كفرهم وينبغي للسلطين  
أن ينهوا المسلمين عن ذلك وهو قول مالك وغيره لم اعلمه اختلف فيه فاكل ذبايح أعيادهم داخل في  
هذا الذي اجتمع على كراهته بل هو عندى اشد فهذا كله كلام ابن حبيب وقد ذكر انه قد اجتمع  
على كراهة مبايعتهم ومهاداتهم ما يستعينون به على اعيابهم وقد صرح بان مذهب مالك أنه لا ينحل ذلك وأما  
نصوص الامام احمد على مسائل هذا الباب فقال اسحق بن ابراهيم سئل ابو عبد الله عليه السلام عن  
النصارى وقفوا ضيعة للبيعة استأجرها الرجل المسلم منهم فقال لا يأخذها بشيء لا يعينهم على ما هم فيه وقال ايضا  
سمعت ابا عبد الله وسأله رجل بناء أبنى للمجوس ناسا قال لا تبني لهم ولا تصنعهم على ما هم فيه وقد نقل  
عن محمد بن الحكم وسأله عن الرجل المسلم يحضر لاهل الذمة قبرا بكرا قال لا بأس به والفرق بينهما  
ان النواوس من خصائص دينهم الباطل كالكنيسة بخلاف القبر المطابق فانه ليس في نفسه معصية ولا من  
خصائص دينهم وقال الخلال باب الرجل يؤجر داره للنمى او يبيعها منه وذكر عن المروزي ان ابا  
عبد الله سئل عن رجل باع داره من ذمى وفيها محاربه فقال فيها نصراني واستعظم ذلك وقال لا تباع  
يضرب فيها بالنافوس وينصب فيها الصليبان وقال لا تباع من الكفار وشدد في ذلك وعن أبي الحارث  
ان ابا عبد الله سئل عن الرجل يبيع داره وقد جاء نصراني فارغبه وزاد في ثمن الدار ترى له ان يبيع  
داره منه وهو نصراني أو يهودى او مجوسى قال لا ارى له ذلك يبيع داره من كافر يكفر بالله فيها  
يبيعها من مسلم أحب الى فهذا نص على المنع ونقل عنه ابراهيم بن الحارث قيل لابي عبد الله الرجل  
يكري منزله من الذمى ينزل فيه وهو يعلم انه يشرب فيها الخمر ويشرك فيه قال ابن عون كان لا يكرى  
الا من أهل الذمة يقول يرعهم قيل له كأنه أراد اذلال اهل الذمة بهنا قال لا ولكنه أراد انه كره  
ان يرعب المسلم يقول اذا جئت اطلب الكراه من المسلم اربعته فاذا كان ذميا كان اهون عنده وجعل  
ابو عبد الله يعجب لهذا من ابن عون فيما رأيت وهكذا نقل الامر سواء ونقله قلت لابي عبد الله ومسائل  
الامر و ابراهيم بن الحارث يشتركان فيها ونقل عنه مهنا قال سألت احمد عن الرجل يكري المجوسى داره او  
دكانه وهو يعلم انهم يزنون فقال كان ابن عون لا يرى ان يكري المسلمين يقول اربعهم في أخذ الفلّة وكان يرى  
ان يكري غير المسلمين قال ابو بكر الخلال كل من حكى عن ابي عبد الله في رجل يكري داره من ذمى  
فانما اجابه ابو عبد الله على فعل ابن عون ولم ينفذ لابي عبد الله فيه قول وقد حكى عن ابراهيم انه رآه  
معجبا بقول ابن عون والذين رويوا عن ابي عبد الله في المسلم يبيع داره من الذمى انه كره ذلك كراهة  
شديدة فلو نفذ لابي عبد الله قول في السكنى كان السكنى والبيع عندى واحدا والامر في ظاهر قول ابي

عبد الله انه لا يباع منه لانه يكثر فيها وينصب الصليبان وغير ذلك والامر عندى ان لا تباع منه ولا تكرى لانه معنى واحد قال وقد أخبرني أحمد بن الحسين بن حسان قال سئل ابو عبد الله عن حصين بن عبد الرحمن فقال روى عنه حفص لا أعرفه قال له ابو بكر هذا من النساك حدثني أبو سعيد الأشج سمعت أبا خالد الأحمري يقول حفص هذا العدوي نفسه باع دار حصين بن عبد الرحمن عابد أهل الكوفة من عون البصري فقال له أحمد حفص قال نعم فعجب أحمد يعني من حفص بن غياث قال الخلال وهذا أيضا تقوية لمذهب أبي عبد الله قلت عون هذا كأنه من أهل البدع أو من الفساق بالعمل فقد أنكر أبو خالد الأحمري على حفص بن غياث قاضي الكوفة انه باع دار الرجل الصالح من المبتدع وعجب أحمد أيضا من فعل القاضي قال الخلال فاذا كان يكره بيعها من فاسق فكذلك من كافر وان كان الذي يقر والفسق لا يقر لكن ما يفعله الكافر فيها اعظم وهكذا ذكر القاضي عن أبي بكر عبد العزيز انه ذكر قوله في رواية أبي الحارث لا يرى ان يبيع داره من كافر يكفر بالله فيها بيعها من مسلم أحب الي فقال ابو بكر لا فرق بين الاجارة والبيع عنده فاذا اجاز البيع اجاز الاجارة واذا منع البيع منع الاجارة ووافقه القاضي واصحابه على ذلك وعن اسحق بن منصور انه قال لا يبيع عبد الله سئل يعني الازاعي عن الرجل يؤاجر نفسه لنظارة كرم النصارى فكره ذلك وقال أحمد ما احسن ما قال لان اصل ذلك يرجع الى الحر الان يعلم انه يباع لغير الحر فلا بأس وعن أبي النصر المعبلى قال قال ابو عبد الله فيمن يحمّل خيرا او خنزيرا او ميتة لصراتي فهو يكره كل كراهة ولكنه يقضى للجمال بالكراهة واذا كان للمسلم فهو أشد كراهة وتلخيص الكلام في ذلك ما يبيع داره من كافر فقد ذكرنا منع أحمد منه ثم اختلف أصحابه هل هذا تنزيه او تحريم فقال الشريف أبو علي بن أبي موسى كره أحمد أن يبيع مسلم داره من ذمى يكفر فيها بالله تعالى ويستبيح المحظورات فان فعل اساء ولم يبطل البيع وكذلك ابو الحسن الأمدى أطلق الكراهة مقتصر اعياها وما الخلال وصاحبه والقاضي ففقتضى كلامهم تحريم ذلك وقد ذكرت كلام الخلال وصاحبه وقال القاضي لا يجوز ان يؤاجر داره او يئتم من يتخذ بيتا او كنيسة او يبيع فيه الخمر سواء شرط انه يبيع فيه الخمر او لم يشترط لكنه يعلم انه يبيع الخمر فيه وقد قال احمد في رواية أبي الحارث لا يرى ان يبيع داره من كافر يكفر بالله فيها يبيعها من مسلم أحب الي قال ابو بكر لا فرق بين الاجارة والبيع عنده فاذا اجاز البيع اجاز الاجارة واذا منع البيع منع الاجارة وقال ايضا في نصارى اوقفوا ضيعة لهم للبيعة لا يستأجرها الرجل المسلم منهم يعينهم على ما هم فيه قال وبهذا قاله الشافعي رحمه الله تعالى فقد حرم القاضي اجارتهما ان يعلم انه يبيع فيها الخمر مستشهدا على ذلك بنص أحمد على انه لا يبيعها من الكافر ولا يستكرى وقف الكنيسة وذلك يقتضى ان المنع في هاتين الصورتين عنده منع تحريم ثم قال القاضي في أثناء المسئلة فان قيل أليس قد اجاز احد اجارتهما من اهل الذمة مع علمه بلتهم يفعلون فيها ذلك قيل المتقول عن احمد انه حكى قول ابن عون رضى الله عنه وعجب منه وذكر القاضي رواية الأثرم وهذا يقتضى ان القاضي لا يجوز اجارتهما من

ذمى وكذلك أبو بكر قال إذا أجاز أجاز وإذا منع منع وما لا يجوز فهو محرم وكلام أحمد رضى الله تعالى عنه محتدل الامرين فان قوله في رواية أبي الحارث يبيعها من مسلم أحب الى يقتضى انه منع تنزيه واستعظامه لذلك في رواية المروزي وقوله لاتباع من الكفار وشدد في ذلك يقتضى التحريم واما الأجازة فقد سوى الأصحاب بينها وبين البيع وانما حكاه عن ابن عون وليس بقول له وان اعجابه بفعل ابن عون انما كان لحسن مقصد ابن عون وثبته الصالحة ويمكن ان يقال بل ظاهر الرواية انه أجاز ذلك فان اعجابه بالفعل دليل جوازه عنده واقتضاه على الجواب بفعل رجل يقتضى انه مذهبه في أحد الوجهين والفرق بين الاجارة والبيع ان مافى الاجارة من مقسدة الاعاة قد عارضه مصلحة أخرى وهو صرف ارباب المطالبة بالكراه عن المسلم وانزال ذلك بالكفار وصار ذلك بمنزلة اقرارهم بالجزية فانه وان كان اقرار الكفار لكن لما تضمنه من المصلحة جازو كذلك جازت مهادة الكفار في الجملة فاما البيع فهذه المصلحة منتفية فيه وهذا ظاهر على قول ابن ابي موسى وغيره ان البيع مكروه غير محرم فان الكراهة في الاجارة تزول بهذه المصلحة الراجعة كفى نظائره فيصير في المسئلة اربعة اقوال وهذا الخلاف عندنا والتردد في الكراهة هو ما اذا لم يعقد الاجارة على المنفعة المحرمة فاما ان آجره اياها لاجل بيع الحر أو اتخاذها كنيسة اوبيعه لم يحز قول واحد وبه قال الشافعى وغيره كما لا يجوز ان يكرى انته او عبده للفجور وقال ابو حنيفة يجوز ان يؤاجرها لذلك قال ابو بكر الرازى لافرق عند ابى حنيفة بين ان يشترط ان يبيع فيه الحر وبين ان لا يشترط لكنه يعلم انه يبيع فيه الحر ان الاجارة تصح ومأخذه في ذلك انه لا يستحق عليه بعقد الاجارة فعل هذه الاشياء وان شرط لان له ان لا يبيع فيها الحر ولا يتخذها كنيسة وتستحق عليه الاجرة بالتسليم في المدة فاذا لم يستحق عليه فعل هذه الاشياء كان ذكرها وتركها سواء كما لو أكثرى دارا لينام فيها او يسكنها فان الاجرة تستحق عليه وان لم يفعل ذلك وكذا يقول فيا اذا استأجر رجلا لمحل خنزير او ميتة او خر انه يصح لانه لا يتعين حمل الحر بل لو حل عليه بدله عصيرا يستحق الاجرة فهذا التقييد عنده لغو فهو بمنزلة الاجارة المطلقة والمطابقة عنده جائزة وان غلب على ظنه ان المستأجر يعصى فيها كما يجوز بيع العصير لمن يتخذ خراشم انه كره بيع السلاح في الفتنة قال لان السلاح معمول للقتال لا يصلح لغيره وعامة الفقهاء خالفوه في المقدمة الاولى وقالوا ليس المقيد كالمطلق بل المنفعة المقود عليها هي المستحقة فتكون هي المقابلة بالعوض وهي منفعة محرمة وان جاز للمستأجر ان يقيم غيرها مقامها أوزمومها لو أكثرى دارا ليتخذها مسجدا فانه لا يستحق عليه فعل المقود عليه ومع هذا فانه باطل هذه الاجارة بناء على انها اقتضت فعل الصلاة وهي لا تستحق بعقد الاجارة ونازعه اصحابنا وكثير من الفقهاء في المقدمة الثانية وقالوا اذا غلب على ظنه ان المستأجر ينتفع بها في محرم حرمت الاجارة له لان النبي صلى الله عليه وسلم لعن عاصر الحر ومعتصرها والمعاصر انما يعصر عصيرا لكن اذا رأى ان المعتصر يريد ان يتخذ خرا وعصره استحق اللعنة وهذا اصل مقرر في

غير هذا الموضع لكن معاصي الدين قسما ان احدهما ما اقتضى عقد الذمة اقرار عليها والثاني ما اقتضى عقد الذمة منعه منها او من اظهارها فاما القسم الثاني فلاريد انه لا يجوز على اصحابنا ان يؤاخر او يبيع اذا غلب على الظن انه يفعل ذلك كالسليم واولى واما القسم الاول فعلى ما قاله ابن ابي موسى يكره ولا يحرم لانا قد قررناه على ذلك واعانته على سكي الدار كاعانته على سكي دار الاسلام فلو كان هذا من الاعانة المحرمة لما جاز اقرارهم بالجزية وانما كره ذلك لانه اعانة من غير مصلحة لامكان بيعها من مسلم بخلاف الاقرار بالجزية فانه جاز لاجل المصلحة وعلى ما قاله القاضي لا يجوز لانه اعانة على ما يستعين به على المصلحة من غير مصلحة تقابل هذه المفسدة فلم يميز بخلاف اسكانهم دار الاسلام فان فيه من المصالح ما هو مذكور في فوائد اقرارهم بالجزية وما يشبه ذلك انه قد اختلف قول احمد اذا ابتاع الذمي ارض عشر من مسلم على روايتين منع من ذلك في احدهما قال لانه لازكاة على الذمي وفيه ابطال العشر وهذا ضرر على المسلمين قال وكذلك لا يمكن من استئجار ارض العشر لهذه العلة وقال في الرواية الاخرى لا بأس ان يشتري الذمي ارض العشر من مسلم واختلف قوله اذا جاز ذلك فيما على الذمي فيما تخرج هذه الارض على روايتين قال في احدهما لا عشر عليه ولا شيء سوى الجزية وقال في الرواية الاخرى عليه فيما يخرج من هذه الارض الخمس ضعف ما كان على المسلم ومن أصحابنا من حكى رواية انهم ينهون عن شرائها فان اشتروها ضعف عليهم العشر وفي كلام احمد ما يدل على هذه فاذا كان قد اختلف قوله في جواز تملكهم عامة الارض العشرية لما فيه من رفع العشر فالمفسدة الدينية الحاصلة بكرهم وقسمهم في دار كانت للمسلمين يعبد الله فيها ويطاع اعظم من منع العشر ولهذا تردد هل يرفع الضرر بمنع التملك بالكلية او مع تجوز البيع اما ان يعطل حق المسلم او تؤخذ الزكاة من الكفار وكلاهما غير ممكن فكان منع التملك اسهل كما منعناه من تملك العبد المسلم والمصحف لما فيه من تمكين عدو الله من اولياء الله وكلام الله وكذلك تمنعهم على ظاهر المذهب من شراء السبي الذي جرى عليه سهام المسلمين كما شرط عليهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه او يرفع الضرر بابقاء حق الارض عليه كما يؤخذ من الحجر في ارض المسلمين منهم ضعف ما يؤخذ من المسلمين من الزكاة وينتج عن ذلك انه لا يؤخذ منه الا عشر واحد كالمسئلة الآتية وهذا في العشرية التي ليست خراجية فاما الخراجية فقلوا ليس للذمي ان يبتاع ارضا فتحملها المسلمون عنوة واذا جوزنا بيع ارض العنوة كان حكم الذمي في ابتاعها كحكمه في ابتاع ارض العشر المحض اذ جميع الارض عشرية عندنا وعند الجمهور بمعنى ان العشر يجب فيها اخرجت وكذلك الارض الموات من ارض الاسلام التي ليست خراجية هل للذمي ان يملكها بالا حياء قال طائفة من العلماء ليس له ذلك وهو قول الشافعي وابي حامد الفزالي وهذا قياس احدي الروايتين عن احمد في منعه من ابتاعها فانه اذا لم يميز تملكها بالابتيع فبالا حياء اولى لكن قد يفرق بينهما بان المبتاعة ارض عامرة فقيه ضرر محقق بخلاف احياء الميتة فانه لا يقطع حقا والمقصود عن احمد وعليه الجمهور من اصحابه انه يملكها بالا حياء وهو قول ابي حنيفة

واختلف فيه عن مالك ثم هل عليه العشر فيه روايتان قال ابن ابي موسى ومن احيا من اهل الذمة ارضا مواتا فهي له ولازكاته عليه فيها ولا عشر فيما أخرجت وقد روى عنه رواية اخرى انه لاخراج على اهل الذمة في ارضهم ويؤخذ منهم العشر مما يخرج يضاعف عليهم والاول اظهر فهذا الذي حكاه ابن ابي موسى من تضعيف العشر فيما يملكه بالاحياء هو قياس تضعيفه فيما يملكه بالابتياع لكن قلل حرب عنده في رجل من اهل الذمة احيا مواتا قال هو عشرى ففهم القاضى وغيره من الاصحاب ان الواجب هو العشر الماخوذ من المسلم من غير تضعيف تحكوا في وجوب العشر فيها روايتين وابن ابي موسى قلل الروايتين في وجوب عشر مضفف وعلى طريقة القاضى يخرج في مسئلة الابتياع كذلك وهذا الذى نقله ابن ابي موسى اصح فان الكرماني ومحمد بن ابي حرب وابراهيم بن هاشم ويعقوب بن بختان نقلوا ان احمد سئل وقال حرب سالت احمد قلت ان احيا رجل من اهل الذمة مواتا ماذا عليه قل اما انا فاقول ليس عليه شئ قال واهل المدينة يقولون في هذا قولا حسنا يقولون لا يترك الذمى ان يشتري ارض العشر قال واهل البصرة يقولون قولا عجبا يقولون يضاعف عليه العشر قال وسالت احمد مرة اخرى فقلت ان احيا رجل من اهل الذمة مواتا قال هو عشر وقال مرة اخرى ليس عليه شئ وروى حرب عن عبيد الله بن الحسن العنبرى انه قيل له اخذكم للخمس من ارض الذمة التي في ارض العرب اباثر عندكم ام بغيراثر قال ليس عندنا فيه اثر ولكن قناه بما امر به عمر رضى الله عنه ان يؤخذ من اموالهم اذا اتجروا بها ومروا بها على عشار فهذا احد رضى الله عنه سئل عن احياء الذمى الارض فاجاب بانه ليس عليه شئ وذكر اختلاف الفقهاء في مسئلة اشتراؤه الارض هل يمنع أو يضعف عليه العشر وهذا بين لك أن المسئلتين عنده واحد وهو تملك الذمى الارض العشرية سواء كان بابتياع او احياء او غير ذلك وكذلك ذكر الدبرى قاضى اهل البصرة انهم ياخذون الخمس من جميع ارض اهل الذمة العشرية وذلك يعم ممالك اتقالا او ابتداء وهذا يفيدك ان احد اذا منع الذمى ان يتباع الارض العشرية فكذلك يمنعه من احيائها وانه اذا اخذ منه فيما ابتاعه الخمس فكذلك فيما احياء وان من قلل عنه عشرا مفردا في الارض الحية دون المتباعدة فليس بمستقيم وانما سببه قوله في الرواية الاخرى التي نقلها الكرماني هي ارض عشر ولكن هذا كلام مجمل قد فسره ابو عبد الله في موضع آخر وبين ماخذة ونقل الفقه ان لم يعرف الناقل ماخذ الفقيه والافقد يقع فيه الغلط كثيرا وقد افصح ارباب القول بان ماخذهم قياس الحرث على التجارة فان الذمى اذا اتجر في غير ارضه فانه يؤخذ منه ضعف ما يؤخذ من المسلمين وهو نصف العشر فكذلك اذا استحدث ارضا غير ارضه لانه في كل الموضعين قد اخذ يكتسب في غير مكانه الاصلى وحق الحرث والتجارة قربان كما في قوله كلوا من طيبات ما كسبتم وما اخرجنا لكم من الارض وكذلك قال احمد في رواية الميمونى يؤخذ من اموال اهل الذمة اذا اتجروا فيها فومت ثم اخذ منهم زكاتها مرتين يضعف عليهم لقول عمر رضى الله عنه اضعفها عليهم فمن الناس من شبه الزرع على ذلك قال الميمونى

والذي لاشك فيه من قول ابي عبد الله غير مرة ان ارض اهل الذمة التي في الصالح ليس عليها خراج  
 انما ينظر الى ما اخرجت يؤخذ منهم العشر مرتين قال الميموني قات لابي عبد الله قالذي يشتري ارض  
 العشر ما عليه قال لي الناس كلهم يختلفون في هذا منهم من لا يرى عليه شيئا ويشبهه بما له ليس عليه فيه  
 زكاة اذا كان مقيما ما كان بين اظهرها وبما شئت فيقول هذه اموال وليس عليه فيها صدقة ومنهم من يقول  
 هذه حقوق لقوم ولا يكون شراؤه لارض يذهب بحقوق هؤلاء منهم والحسن يقول اذا اشتراها ضعف  
 عليه قات كيف يضعف عليه قال لان عليه العشر فيؤخذ منه الحسن قلت تذهب الى ان يضعف  
 عليه الحسن فيؤخذ منه الحسن فالتفت الى وقال نعم يضعف عليهم قال وذا كرنا ابا عبد الله ان ما لكا  
 كان يرى ان لا يؤخذ منهم شيء وكان يحول بينهم وبين شراء الشيء منها وهذه الرواية اختيار الخلل  
 وهي مسئلة كبيرة ليس هذا موضع استقصائها والفقهاء ايضا يختلفون في هذه المسئلة كما ذكره أبو عبد الله  
 فمن نقل عنه تضعيف العشر عمر بن عبد العزيز والحسن البصري وغيره من اهل البصرة وبعضهم يرويه  
 عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وهو قول ابي يوسف ومنهم من قال بل يؤخذ العشر على ما كان عليه  
 كالقول الذي ذكره بعض اصحابنا ويروى هذا عن الثوري ومحمد بن الحسن وحكي عن الثوري لاشيء  
 عليه كالرواية الاخرى عن احمد وروى هذا عن مالك ايضا وعن مالك انه يؤمر ببيعها وحكي ذلك عن  
 الحسن بن صالح وشريك وهو قول الشافعي وقال ابو ثور يجبر على بيعها وقياس قول من يضعف العشر  
 ان المستامن لو زرع في دار الاسلام لكان الواجب عليه خسين ضعفا ما يؤخذ من الذمي كما انه اذا ائجر  
 في دار بلاد الاسلام يؤخذ منه العشر ضعفا ما يؤخذ من الذمي فقد ظهر ان على احدي الروايتين وقول  
 طوائف من اهل العلم تتمهم من ان يستولوا على عقار في دار الاسلام للمسلمين فيه حق من المساكن  
 والمزارع كما تتمهم ان يحدثوا في دار الاسلام بناء لمباداتهم من كنيسة او بيعة او صومعة لان عقد الذمة  
 اقتضى اقرارهم على ما كانوا عليه من غير تعد منهم الى الاستيلاء فيما يثبت للمسلمين فيه حق من عقار  
 اوراقي وهذا لان مقصود الدعوة ان تكون كلمة الله هي العليا وانما اقروا بالجزية للضرورة العارضة  
 والحكم المقيده بالضرورة بقدرها ولهذا لم يثبت غير واحد من السلف لهم حق شفعة على مسلم  
 واخذ بذلك احمد رحمه الله وغيره لان الشقص الذي يملكه مسلم اذا اوجبنا فيه شفعة لذمي كنا قد اوجبنا  
 على المسلم ان ينقل الملك في عقاره الى ذمي بطريق القهر للمسلم وهذا خلاف الاصول ولهذا نص احمد  
 على أن البائع للشقص اذا كان مسلما وشريك ذمي لم يجبه شفعة لان الشفعة في الأصل انما هي من  
 حقوق احد الشريكين على الآخر بمنزلة الحقوق التي تجب على المسلم للمسلم كاجابة الدعوة وعيادة المريض  
 وكفنه وكفنه ان يبيع على بيعه او يخطب على خطبته وهذا كله عن احمد مخصوص بالمسلمين وفي البيع  
 والخطبة خلاف بين الفقهاء واما استئجار الارض الموقوفة على الكنيسة وشراء ما يباع على الكنيسة  
 فقد اطلق احمد المنع انه لا يستأجرها لا يعينهم على ما هم فيه وكذلك اطلقه الآمدى وغيره ومثل هذا ماله

اشترى من المال الموقوف للكنيسة الموصى لها به او باع آلات يبنون بها كنيسة ونحو ذلك والمنع هنا اشد لان نفس هذا المال الذي يبذل به يصرف في المعصية فهو كبيع المعصية لمن يتخذ خمرًا بخلاف نفس السكينة فانها ليست محرمة ولكنهم يعصون في المنزل فقد يشبه ما لو قد باعهم الخبز واللحم والياب فانهم قد يستعينون بذلك على الكفر وان كان الاسكان فوق هذا لان نفس الاكل والشرب ليس بمحرم ونفس المنفعة المقنونة عليها في الاجارة وهو اللبث قد يكون محرماً الا ترى ان الرجل لا ينهاى ان يتصدق على الكفار والفاسق في الجملة وينهى ان يقعد في منزله من يكفر او يفسق وقد تقدم تصريح ابن القاسم ان هذا الشراء لا يخل واطلق الشافعي المنع من معا وبنهم على بناء الكنيسة ونحو ذلك فقال في كتاب الجزية من الام ولو اوصى يعني الذي بثلك ماله او شيء منه يبنى به كنيسة لصلوات النصارى او يستاجر به خديم الكنيسة او تعم به الكنيسة او يستصحب به فيها او يشتري به ارض فتكون صدقة على الكنيسة او تعم به أو ما في هذا المعنى كانت الوصية باطلة ولو اوصى أن يبنى كنيسة ينزلها لمار الطريق او وقفها على قوم يسكنونها جازت الوصية وليس في ببناء الكنيسة معصية الا ان تتخذ لصلى النصارى الذي اجتماعهم فيها على الشرك قال وأكره للمسلم ان يعمل بناء أو تجارة او غير ذلك في كنائسهم التي لصلاتهم واما مذهب احمد في الاجارة لعمل ناووس ونحوه فقال الآمدى لا يجوز رواية واحدة لان المنفعة المقنونة عليها محرمة وكذلك الاجارة لبناء كنيسة او بيعة او صومعة كالاجارة لكتبهم المحرفة واما مسألة حل الحر والميتة والخنزير للنصراني او المسلم فقد تقدم لفظ احمد انه قال فيمن حل خمر او خنزير او ميتة لنصراني فهو يكره اكل كراهه ولكن يقضى بالكره اذا كان للمسلم فهو اشد زاد بعضهم فيها ويكره ان يحمل ميتة بكره او يخرج دابة ميتة ونحو هذا ثم اختلف اصحابنا في هذا الجواب على ثلاث طرق احداها اجراؤه على ظاهره وان المسئلة رواية واحدة قال ابن ابي موسى وكره احمد ان يؤجر المسلم نفسه لحل ميتة او خنزير للنصراني قال فان فعل قضى له بالكره وان اجر نفسه لحل محرم لمسلم كانت الكراهة اشد وياخذ بالكره وهل يطيب له على وجهين اوجهها انه لا يطيب له ويتصدق به وهكذا ذكر ابو الحسن الآمدى قال اذا اجر نفسه من رجل في حل خمر او خنزير او ميتة كره نص عليه وهذه كراهة تحريم لان النبي صلى الله عليه وسلم لعن حاملها اذا ثبت فيقضى له بالكره وغير ممتنع ان يقضى بالكره وان كان محرماً كاجارة الحمام فقد صرح هؤلاء بأنه يستحق الاجرة مع كونها محرمة عليه على الصحيح \* الطريقة الثانية تأويل هذه الرواية بما يخالف ظاهرها وجعل المسئلة رواية واحدة ان هذه الاجارة لاتصح وهي طريقة القاضي في المجرى وهي طريقة ضعيفة رجع عنها القاضي في كتبه المتأخرة فانه صنّف المجرى قديماً \* الطريقة الثالثة تحريم هذه المسئلة على روايتين احداهما ان هذه الاجارة محبة يستحق بها الاجرة مع الكراهة للفعل وللأجرة والثانية لاتصح الاجارة ولا يستحق بها اجره وان حل وذلك على قياس قوله في الحر لا يجوز اسمائها وتجب اراقها قال في رواية ابى طالب اذا اسم وله خمر او خنزير نصب الحر

وتسرح الخنازير قد حرما عليه وان قتلها فلا بأس فقد نص على أنه لا يجوز اسما كما ولانه قد نص في رواية ابن منصور انه يكره ان يؤاجر نفسه لنظارة كرم النصراني لان اصل ذلك يرجع الى الحر الان يعلم انه يباع لغير الحر فقد منع من اجارة نفسه على حفظ الكرم الذي يتخذ للخمر قالوا ان يمنع من اجارة نفسه على حمل الحر فهذه طريقة القاضي في التعليق وتصرفه وعليها اكثر اصحابه مثل ابي الخطاب وهي طريقة من احتذى حذوه من المتأخرين والمنصور عندهم الرواية المخرجة وهي مذهب مالك والشافعي وأبي يوسف ومحمد وهذا عند اصحابنا فيما اذا استأجر على حمل الحر الى بيته أو حاتوته وحيث لا يجوز اقرارها سواء كان حملها للشرب أو مطلقا فاذا كان يحملها ليريقها أو يحمل الميتة ليدفنها أو ينقلها الى الصحراء مثلا يتأذى بنين ربحها فانه يجوز الاجارة على ذلك لانه عمل مباح ولكن ان كانت الاجارة جلد الميتة تصح واستحق اجرة المثل وان كان قد سانح الجلد وأخذنه رده على صاحبه وهذا مذهب مالك وأئله مذهب الشافعي ايضا ومذهب ابي حنيفة كالرواية الاولى وماخذنه في ذلك ان الحمل اذا كان مطلقا لم يكن المستحق غير حمل الحر وايضا فان مجرد حملها ليس معصية لجواز ان تحمل لثراق او تخال عنه ولهذا اذا كان الحمل للشرب لم يصح ومع هذا فانه يكره الحمل والاشبه والله اعلم طريقة ابن ابي موسى فانه اقرب الى مقصود احمد واقرب الى القياس وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم لعن عاصر الحر ومعصرها وحاملها والمحمولة اليه فالعاصر والحامل قد عاوضا على منفعة تستحق عوضا وهي ليست محرمة في نفسها وانما حرمت لقصد المعتصر والمستعمل فهو كالوباع عبا او عصيرا لمن يتخذنه خيرا وفات العصر والحر في يد المشتري فان مال البائع لا يذهب بحال بل يقضى له بعوضه كذلك هنا المنفعة التي وافها المؤجر لاتذهب بحال بل يعطى بدلها فان تحريم الانتفاع بها انما كان من جهة المستاجر لا من جهته ثم نحن نحرّم الاجرة عليه لحق الله سبحانه لا لحق المستاجر والمشتري بخلاف من استاجر لازنا او التلوط او القتل او الغصب او السرقة فان نفس هذا العمل يحرم لاجل قصد المشتري فهو كالو باعه ميتة او خيرا فانه لا يقضى له بشئها لان نفس هذه العين محرمة ومثل هذه الاجارة والجمالة لا توصف بالصحة مطلقا ولا بالفساد مطلقا بل هي صحيحة بالنسبة الى المستاجر بمعنى انه يجب عليه مال الجمل والاجر وهي فاسدة بالنسبة الى الاجرة بمعنى انه يحرم عليه الانتفاع بالاجرة والجمل ولهذا في الشريعة نظائر وعلى هذا فنص احمد على كراهة نظارة كرم النصراني لا ينافي هذا فانا نهاء عن هذا العمل وعن ثمة ثم نقضى له بكرهه ولو لم نفعل هذا لكان في هذا منفعة عظيمة للعامة فان كل من استأجروه على عمل يستمينون به على المعصية قد حصلوا اغراضهم منه ثم لا يعطونه شيئا وما هم باهل ان يعانوا على ذلك بخلاف من سلم اليهم عملا لاقية له بحال نعم البني والمنفي والناتجة ونحوهم اذا اعطوا اجورهم ثم تابوا هل يتصدقون بها او يجب ان يردوها على من اعطاها هوها فيها قولان احبهما انا لاردها على الفاسق الذين بذلوا في المنفعة المحرمة ولا يباح الاخذ بل يتصدق بها وتصرف في مصالح المسلمين كما نص عليه

احمد في اجرة حال الحر ومن طن انها ترد على الباذل المستاجر لانها مقبوضة بمقد فاسد فيجب ردها عليه كالمقبوض بالربا ونحوه من العقود الفاسدة فيقال له المقبوض بالعقد الفاسد يجب فيه التراجع من الجانبين فيرد كل منهما على الآخر ما قبضه منه كما في قاضي الرابض من يقول المقبوض بالعقد الفاسد لا يملك كما هو المعروف من مذهب الشافعي واحمد فاما اذا تلف المقبوض عند القابض فانه لا يستحق استرجاع عوضه مطلقا وحينئذ فيقال وان كان ظاهر القياس يوجب ردها بناء على انها مقبوضة بمقد فاسد فالتراخي واستمع الفناء والنوح قد بذلوا هذا المال عن طيب نفوسهم واستوفوا العوض المحرم والتحريم الذي فيه ليس لحقهم وانما هو لحق الله تعالى وقد فانت هذه المنفعة بالقبض والاصول تقتضي انه اذا رد احد العوضين رد الآخر فاذا تعمدر على المستاجر رد المنفعة لم يرد عليه المال وايضا فان هذا الذي استوفيت منفعة عليه ضرر في احد منفعتيه وعوضها جميعا منه بخلاف مالو كان العوض خيرا او ميتة فالت ذلك لاضرر عليه في قوائمه فانها لو كانت باقية اقلناها عليه ومنفعة الفناء والنوح لو لم تحت لتوفرت عليه بحيث كان يتمكن من صرف تلك المنفعة في امر آخر اعني من صرف القوة التي عمل بها فيقال على هذا فينبغي ان يقضوا بها اذا طالب بقبضها قبل نحن لانهم يدفعوا ولا ردوها كعقود الكفار المحرمة فانهم اذا اساءوا على القبض لم نحكم بالقبض ولو اساءوا بعد القبض لم نحكم بالرد ولكن في حق المسلم تحرم هذه الاجرة عليه لانه كان معتقدا لتحريمها بخلاف الكافر وذلك لانه اذا طلب الاجرة قلنا له انت فرطت حيث صرفت قوتك في عمل محرم فلا يقضى لك باجرة فاذا قبضها ثم قال الدافع هذا المال اقضوا لي برده فاما اقبضته اياه عوضا عن منفعة محرمة قلنا له دفعته بمعاوضة رضيت بها فاذا طلبت استرجاع ما اخذه فرد اليه ما اخذته اذا كان له في بقائه معه منفعة فهذا ومثل هذا يتوجه فيما يقبض من ثمن الميتة والحر وايضا فشرى الحر اذا قبض ثمنها وقبضها وشراها ثم طلب ان يعاد اليه الثمن كان الاوجه ان لا يرد اليه ثمن ولا يباح للبائع لاسيما ونحن نعاقب الحر ببيع الحر بان تحرق الحانوت التي تباع فيها ناس على ذلك احمد وغيره من العلماء فان عمر بن الخطاب رضى الله عنه حرق حانوتا يباع فيها الحر وعلى بن ابي طالب كرم الله وجهه حرق قرية يباع فيها الحر وهي آثار معروفة وهذه المسئلة مبسولة في غير هذا الموضع وذلك لان العقود المالية عندنا باقية غير منسوخة اذا عرف اصل احد في هذه المسائل فعلوم ان بيعهم ما يقيمون به اعيادهم المحرمة مثل بيعهم العقار للسكنى واشبه به الى بيعهم العصير اقرب منه الى بيعهم العقار لان ما يتبعونه من الطعام واللباس ونحو ذلك يستعينون به على العبد اذا لعبد كما قدمنا اسم لما يفعل من العبادات والمعدات وهذه اطاعة على ما يقام من العبادات لكن لما كان جنس الاكل والشرب واللباس ليس محرما في نفسه بخلاف شرب الخمر فانه محرم في نفسه فان كان ما يتبعونه بفعلون به نفس المحرم مثل صليب او شعانين او معمودية او تبخير او ذبح لغير الله او صور ونحو ذلك فهذا لا يرب في تحريمه كيبيعهم العصير ليتخذوه خيرا و بناء الكنيسة لهم واما ما يتبعون به في اعيادهم فلا كل

والشرب والبأس فاصول احد وغيره تقتضى كراهته لكن كراهة تحريم كذهب ملك او كراهة تنزيه  
والاشبه انه كراهة تحريم كسائر النظائر عنده فانه لا يجوز بيع الخنزير والاحم والرياحين للفاسق الذين  
يشربون عليها الخمر ولان هذه الاعانة قد تقضى الى اظهار الدين وكثرة اجتماع الناس لعيدهم وطهوره  
وهذا اعظم من اعانة شخص معين لكن من يقول هذا مكروه كراهة تنزيه يقول هذا متردد بين بيع  
العصير وبيع الخنزير وليس هذا مثل بيعهم العصير الذى يتخذونه خمرانا اما يحرم علينا ان نبيع  
الكفار ما كان محرم الجنس كالخنزير فالما يباح في حال دون حال كالحرير ونحوه فيجوز بيعه  
لهم وايضا فالطعام واللباس الذى يتناعونه في عيدهم ليس محرما في نفسه وانما الاعمال التى يعملونها بها  
كانت شعار الكفر نهى عنها المسلم لما فيها من مفسدة انجراره الى بعض فروع الكفر فالما الكافر فهم  
لا يزيد من الفساد اكثر مما فيه لان نفس حقيقة الكفر قائمة به فدلالة الكفر وعلامته اذا كانت  
مباحة لم يكن فيها كفر. زائد كما لو باعهم المسلم ثياب الغيار التى يميزون بها عن المسلمين بخلاف شرب  
الخنزير واكل الخنزير فانه زيادة في الكفر نعم لو باعهم المسلم ما يتخذونه صليبا او شعائين ونحو ذلك فهنا  
قد باعهم ما يستعينون به على نفس المعصية ومن نصر التحريم يجب عن هذا بان شعار الكفر وعلامته  
ودلالته على وجهين وجه نوعي به في دار الاسلام وهو ما فيه اذلال الكفر وصغاره فهنا اذا ابتاعوه  
كان ذلك اعانة على ما يامر الله به ورسوله فالتحق ناصهم بلبس الغيار ووجه تهى عنه وهو ما فيه اعلاء  
الكفر واظهار له كرفع اصواتهم بكتائبهم واظهار الشعائين وبيع التواقيس لهم وبيع الرايات والاولوية لهم  
ونحو ذلك فهنا من شعائر الكفر التى نحن مأمورون بازائها والمنع منها في ديار الاسلام فلا يجوز اعانتهم  
عليها واما قبول الهدية منهم يوم عيدهم فقد منعا عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه انه اتى بهدية النيروز  
فقبلها وروى ابن ابي شيبة في المصنف حدثنا جرير عن قابوس عن ابيه أن امرأة عاتشة قالت  
ان لنا أطارا من الجوس وانه يكون لهم العيد فيهدون لنا فقالت اما ماذبح لذلك اليوم فلا تأكلوا ولكن  
كلوا من أشجارهم وقال حدثنا وكيع عن الحكم بن الحكم عن امه عن ابي رزة انه كان له سكان  
مجوس فكانوا يهدون له في النيروز والمهرجان فكان يقول لاهله ما كان من فاكهة فكلوه وما كان  
من غير ذلك فردوه فهذا كله يدل على انه لا تأثير للعيد في المنع من قبول هديتهم بل حكمها في العيد  
وغيره سواء لانه ليس في ذلك اعانة لهم على شعائر كفرهم لكن قبول هدية الكفار من اهل الحرب  
واهل الذمة مشكلة مستقلة بنفسها فيها خلاف وتفصيل ليس هذا موضعه وانما يجوز ان يؤكل من طعام  
أهل الكتاب في عيدهم ببنيان او هدية او غير ذلك مما لم يذبحوه للعيد فالما ذبائح الجوس فالحكم فيها معلوم  
فانها حرام عند العامة واما ما ذبحه اهل الكتاب لاعيادهم وما يتقربون بذبحه الى غير الله نظير ما يذبح  
المسلمون هداياهم وضحاياهم متقربين به الى الله تعالى وذلك مثل ما يذبحون للمسيح والزهرة فمن احد  
فيها روايتان اشهرهما في نصوصه انه لا يباح اكله وانه لم يسم عليه غير الله تعالى وتقل النهى عن ذلك

عن عائشة وعبد الله بن عمر قال الميموني سألت ابا عبد الله عن ذبائح اهل الكتاب فقال ان كانوا مما  
 يذبحون لكنائسهم فقال يدعون التسمية على عما، انما يذبحون للمسيح وذكر أيضا انه سأل ابا عبد الله  
 عن ذبح من اهل الكتاب ولم يسم فقال ان كان مما يذبحون لكنائسهم فقال ابن عمر يترك التسمية فيه على عمد  
 انما يذبحون للمسيح وقد كرهه ابن عمر الا ان ابا الدرداء يتناول ان طعامهم حلوا كثر ما رأيت منه الكراهة  
 لا كل ما ذبحوا لكنائسهم وقال ايضا سالت ابا عبد الله عن ذبيحة المرأة من اهل الكتاب ولم تسم قال  
 ان كانت ناسية فلا بأس وان كانت مما يذبحون لكنائسهم فقد يدعون التسمية فيه على عمد وقال المروزي  
 قرئ على ابي عبد الله وما ذبح على النصب قال على الاصنام وقال كل شيء ذبح على الاصنام لا يؤكل وقال  
 حنبل قال عمي اكره كل ما ذبح لغير الله والكنائس اذا ذبح لها وما ذبح اهل الكتاب على معنى الذكاة  
 فلا بأس به وما ذبح يريد به غير الله فلا آكله وما ذبحوا في أعيادهم أكرهه وروى محمد بن الوليد بن  
 مسلم عن الاوزاعي سالت ميمونا عما ذبحت النصارى لاعيادهم وكنائسهم فكره آكله قال حنبل سمعت  
 ابا عبد الله قال لا يؤكل لانه اهل لغير الله به ويؤكل مما سوى ذلك وانما احل الله عز وجل من طعامهم  
 ما ذكر اسم الله عليه قال الله عز وجل (ولانا كلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) وقال (وما اهل به لغير الله)  
 فكل وما ذبح لغير الله فلا يؤكل كل لحمه وروى حنبل عن عطاة في ذبيحة النصارى يقول اسم المسيح قال كل  
 قال حنبل سمعت ابا عبد الله يسأل عن ذلك قال لا تأكل قال الله (ولانا كلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) فلا  
 ارى هذا ذكاة وما اهل لغير الله به فاحتجج ابي عبد الله بالآية دليل على ان الكراهة عنده كراهة  
 تحريم وهذا قول عامة قسما اصحاب قال الحلال في باب التوق لا كل ما ذبحت النصارى واهل الكتاب  
 لاعيادهم ذبائح اهل الكتاب لكنائسهم كل من روى عن ابي عبد الله روى الكراهة فيه وهي متفرقة  
 في هذه الابواب وما قاله حنبل في هاتين المسئلتين ذكر عن ابي عبد الله ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم  
 الله عليه وما اهل لغير الله به فانما الجواب من ابي عبد الله فيما اهل لغير الله به واما التسمية وتركها فقد  
 روى عنه جميع اصحابه أنه لا بأس باكل ما لم يسموا عليه الا في وقت ما يذبحون لاعيادهم وكنائسهم فانه  
 في معنى قوله وما اهل لغير الله به وعند ابي عبد الله ان تفسير ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه  
 انما عني به الميتة وقد أخرجه في موضعه \* مقصودا لخلال ان نهي احمد لم يكن لاجل ترك التسمية فقط  
 فان ذلك عنده لا يحرم وانما كان لانهم ذبحوا لغير الله سواء كانوا يسمون غير الله أو لا يسمون الله  
 ولا غيره ولكن قصدهم الذبح لغير الله لكن قال ابن ابي موسى ويحتمل أكل كل ما ذبحه اليهود  
 والنصارى لكنائسهم وأعيادهم ولا يؤكل ما ذبح للزهرة والرواية الثانية ان ذلك مكروه غير محرم وهذا  
 الذي ذكره القاضي وغيره وأخذوا ذلك فيما أظنه مما نقله عبد الله بن أحمد قال سألت ابي عمر  
 للزهرة قال لا يمجنى قلت أحرام آكله قال لا أقول حراما ولكن لا يمجنى وذلك انه أثبت الكراهة  
 دون التحريم ويمكن ان يقال انما توقف عن تسميته محرما لان ما اختلف في تحريمه وتعارضت فيه

الأدلة كالجمع بين الاختين الملوكتين ونحوه هل يسمى حراما على روايتين كالروايتين عنده في ان ما اختلف في وجوه هل يسمى فرضا على روايتين ومن اصحابنا من اطلق الكراهة ولم يفسر هل أراد التحريم أو التنزيه قال أبو الحسن الآمدى ماذبح لغير الله مثل الكنائس والزهرة والشمس والقمر فقال احمد بن اهل به لغير الله اكرهه كل ذبح لغير الله والكنائس وما ذبحوا في أعيادهم اكرهه فاما ماذبح اهل الكتاب على معنى الذكاة فلا بأس به وكذلك مذهب مالك يكره ماذبحه النصارى لكنائسهم او ذبحوا على اسم المسيح أو الصليب أو أسماء من مضى من أجبارهم ورهبانهم وفي المدونة وكره مالك أكل ماذبحه أهل الكتاب لكنائسهم أو لأعيادهم من غير تحريم وتناول قول الله أو فسقا اهل لغير الله به قال ابن القاسم وكذلك ماذبحوا وسماوا عليه اسم المسيح وهو بمنزلة ماذبحوا لكنائسهم ولا أرى ان يؤكل ونفقت الرخصة في ذبائح الأعياد ونحوها عن طائفة من الصحابة رضى الله عنهم وهذا فيا اذا لم يسماوا عليه غير الله فان سماوا غير الله في عيدهم أو غير عيدهم حرم في أشهر الروايتين وهو مذهب الجمهور وهو مذهب الفقهاء الثلاثة فيا نقله غير واحد وهو قول على بن أبى طالب وغيره من الصحابة منهم أبو الدرداء وأبو أمامة والعرباض بن سارية وعبادة بن الصامت وهو قول أكثر فقهاء الشام وغيرهم والثانية لا يحرم وان سماوا غير الله وهذا قول عطاء ومجاهد ومكحول والاوزاعى والليث نقل ابن منصور انه قيل لابي عبد الله سئل سفيان عن رجل ذبح ولم يذكر اسم الله متعمدا قال أرى ان لا يؤكل قيل له أرأيت ان كان يرى انه يجزى عنه فلم يذكر قال أرى ان لا يؤكل قال أحد المسلم فيه اسم الله يأكل ولكن قد اساء في تركه التسمية \* النصارى اليس يذكرون غير اسم الله ووجه الاختلاف ان هذا قد دخل في عموم قوله عز وجل وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وفي عموم قوله تعالى وما اهل لغير الله به لان هذه الآية تعم كل ما نطق به لغير الله يقال أهلكت بكذا اذا تكلمت به وان كان أصله الكلام الرفع فان الحكم لا يختلف برفع الصوت وخفضه وانما لما كانت عادتهم رفع الصوت في الاصل خبرح الكلام على ذلك فيكون المعنى وما تكلم به لغير الله وما نطق به لغير الله ومعلوم ان ما حرم ان تجعل لغير الله مسمى فكذلك منوا اذ هذا مثل النيات في العبادات فان اللفظ بها وان كان بلغ لكن الاصل القصد ألا ترى ان التقرب بالهدايا والضحايا سواء قال اذبحه لله او سكت فان العبرة بالنية وتسميته الله على الذبيحة غير ذبحها لله فانه يسمى على ما يقصد به اللحم واما القربان فيذبح لله سبحانه ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في قربانه اللهم منك ولك بعد قوله بسم الله والله أكبر لقوله تعالى ان صلاتي واسئلي وحياي وعما لي لله رب العالمين والكافرون يصنعون بالهتهم كذلك فثارة يسعون آلهتهم على الذبائح وتارة يذبحونها قربانا اليهم وتارة يجمعون بينهما وكل ذلك والله أعلم يدخل فيها اهل لغير الله به فان من سمي غير الله فقد اهل به لغير الله فقوله باسم كذا استعانة به وقوله لكننا عبادة له ولهذا جمع الله بينهما في قوله اياك نعبد واياك نستعين وايضا فانه سبحانه حرم ماذبح على النصب وهي كل ما ينصب

ليبعد من دون الله وأما احتجاج أحد على هذه المسئلة بقوله ( ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ) فثبت  
 اشترطت التسمية في ذبيحة المسلم هل تشترط في ذبيحة الكتابي على روايتين وإن كان الخلال هنا قد ذكر  
 عدم الاشتراط فاحتجاجة بهذه الآية يخرج على إحدى الروايتين فلما تمارض العموم الحاضر وهو قوله  
 وما أهل به لغير الله والعموم المبيع وهو قوله وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم اختف العلماء في  
 ذلك والا شبه بالكتاب والسنة ما دل عليه أكثر كلام أحد من الحظر وإن كان من متأخري أصحابنا من  
 لا يذكر هذه الرواية بحال وذلك لأن عموم قوله وما أهل لغير الله به وما ذبح على النصب عموم محفوظ لم  
 يخص منه صورة بخلاف طعام الذين أوتوا الكتاب فإنه يشترط له الذكاة المبيحة فلو ذكر الكتابي في غير  
 الحل المشروع لم يتبع ذكاته ولأن غاية الكتابي أن تكون ذكاته كالسالم والمسلم لو ذبح لغير الله أو ذبح باسم  
 غير الله لم يبع وإن كانت يكفر بذلك فكذلك الذي لأن قوله وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم  
 وطعامكم حل لهم سواء وهم وإن كانوا يستحلون هذا ونحن لا نستحلها فليس كل ما استحلوه يحل لنا  
 ولأنه قد تعارض دليلان حاصر ومبيح فالخاطر أولى ولأن الذبح لغير الله أو باسم غيره قد علمنا يقينا أنه ليس  
 من دين الأنبياء عليهم السلام فهو من الشرك الذي أخذناه فالذي الذي لاجله حلت ذبائحهم منتف في هذا  
 والله تعالى أعلم فإن قيل أما إذا سموا عليه غير الله بأن يقولوا باسم المسيح ونحوه فتحريمه ظاهر أما إذا لم  
 يسموا أحدا ولكن قصدوا الذبح للمسيح أو للكوكب ونحوها فواجه تحريمه قيل قد تقدمت الإشارة إلى  
 ذلك وهو أن الله سبحانه قد حرم ما ذبح على النصب وذلك يقتضي تحريمه وإن كان ذابحه كتابيا لأنه لو  
 كان التحريم لكونه وثنيا لم يكن فرق بين ذبحه على النصب وغيره وألا لما أباح لنا طعام أهل الكتاب  
 دل على إباحة طعام المشركين حرام فتخصيص ما ذبح على الوثن يقتضي فائدة جديدة وإيضاحه قد ذكر  
 تحريم ما ذبح على النصب وما أهل به لغير الله وقد دخل فيها أهل به لغير الله ما أهل به أهل الكتاب لغير  
 الله فكذلك كل ما ذبح على النصب فإذا ذبح الكتابي على ما قد نصبوه من التماثيل في الكنائس فهو مذبح  
 على النصب ومعلوم أن حكم ذلك لا يختلف بحضور الوثن وغيبته فأما حرم لأنه قصد بذبحه عبادة الوثن  
 وتمظيمه وهذه الأضاب قد قيل هي من الأصنام وقيل هي غير الأصنام \* قالوا كان حول البيت ثلاثمائة  
 وستون حجرا كان أهل الجاهلية يذبحون عليها ويشرحون اللحم عليها وكانوا يعظمون هذه الحجارة  
 ويعبدونها ويذبحون عليها وكانوا إذا شاءوا أبدلوا هذه الحجارة بحجارة هي أعجب إليهم منها ويدل على  
 ذلك قول أبي ذر في حديث إسلامه حتى صرت كالنصب الآخر يريد أنه كان يصير أحر من تلوه بالدم  
 وفي قوله وما ذبح على النصب قولان أحدهما أن نفس الذبح كان يكون عليها كما ذكرناه فيكون ذبحهم  
 عليها تقربا إلى الأصنام وهذا على قول من يجعلها غير الأصنام فيكون الذبح عليها لاجل أن المذبح عليها  
 مذبح للأصنام أو مذبح لها وذلك يقتضي تحريم كل ما ذبح لغير الله ولأن الذبح في البقعة لا تأثير له إلا  
 من جهة الذبح لغير الله كما كرهه النبي صلى الله عليه وسلم من الذبح في مواضع أصنام المشركين ومواضع

أعيادهم وإنما يكره المذبح في البقعة المعينة لكونها محل شرك فإذا وقع الذبح حقيقة لغير الله كانت حقيقة التحريم قد وجدت فيه والقول الثاني أن الذبح على النصب أي لاجل النصب كما يقال أو لم على زينب بخبز ولحم وأطعم فلان على ولده وذبح فلان على ولده ونحو ذلك ومنه قوله تعالى (ولتكبروا الله على ما هداكم) وهذا ظاهر على قول من يجعل النصب نفس الاصنام ولا منافاة بين كون الذبح لها وبين كونها كانت تلوث بالدم وعلى هذا القول فالدلالة ظاهرة واختلاف هذين القولين في قوله تعالى على النصب نظير الاختلاف في قوله تعالى ولكل أمة جعلنا منسكا ليدكروا اسم الله على ما رزقهم من بهيمة الانعام وقوله تعالى ليشهدوا منافع لهم ويذكروا اسم الله في أيام معلومات على ما رزقهم من بهيمة الانعام فانه قد قيل المراد بذكر اسم الله عليها اذا كانت حاضرة وقيل لا يعم ذكره لاجلها في مغيبها وشهودها بمنزلة قوله تعالى ولذكروا الله على ما هداكم وفي الحقيقة مآل القولين الى شيء واحد في قوله تعالى وما ذبح على النصب كما قد أومأنا اليه وفيها قول ثالث ضعيف ان المعنى على اسم النصب وهذا ضعيف لان هذا المعنى حاصل من قوله تعالى وما اهل لغير الله به فيكون تكريرا لكن اللفظ يحتمله كإروى البخارى في صحيحه عن موسى بن عقبة عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما انه كان يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لقي زيدا بن عمرو بن نفيل بأسفل بدمج وذلك قبل ان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدم اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم سفرة فيها لحم فابى ان يأكل منها ثم قال زيداني لا آكل مما تذبحون على انصابكم ولا آكل الا ما ذكر اسم الله عليه وفي رواية له وان زيدا بن عمرو بن نفيل كان يعيب على قريش ذبحهم ويقول الشاة خلقها الله وانزل لها من السماء الماء وابنت لها من الارض الكلاء ثم اتهم تذبحون على غير اسم الله انكارا لذلك واعظاما له وايضا فان قوله تعالى وما اهل لغير الله به ظاهره انه ما ذبح لغير الله مثل ان يقال هذا ذبيحة لكن اذا كان هذا هو المقصود فسواء لفظ به أو لم يلفظ بتحريم هذا اظهر من تحريم ما ذبح للحم وقال فيه باسم المسيح ونحوه كان ما ذبحناه متقرين به الى الله سبحانه كان اذكى واعظم مما ذبحناه للحم وقتلنا عليه باسم الله فان عبادة الله سبحانه بالصلاة له والنسك له اعظم من الاستعانة باسمه في فوائح الامور فكذلك الشرك بالصلاة لغيره والنسك لغيره اعظم من الاستعانة باسمه في فوائح الامور فاذا حرم ما قبل له فيه باسم المسيح والزهرة فلان يحرم ما قبل له لاجل المسيح والزهره او قصد به ذلك اولى وهذا يبين لك ضعف قول من حرم ما ذبح باسم غير الله ولم يحرم ما ذبح لغير الله كما قاله طائفة من اصحابنا وغيرهم بل لو قيل بالعكس لكان اوجه فان العبادة لغير الله اعظم كفرا من الاستعانة بغير الله وعلى هذا فلو ذبح لغير الله متقربا به اليه لحرم وان قال فيه بسم الله كما يفعله طائفة من منافقي هذه الامة الذين يتقربون الى الكواكب بالذبح والتحور ونحو ذلك وان كان هؤلاء مرتدين لاتباع ذبيحتهم بحال لكن يجتمع في الذبيحة مانعان ومن هذا الباب ما قد يفعله الجاهلون بمكة شرفها الله وغيرها من الذبح للجن ولهذا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن ذبح الجن ويدل على المسألة ما قدمناه من ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الذبح في مواضع الاصنام ومواضع

أعياد الكفار ويدل على ذلك أيضا مرواه أبو داود في مسنده حدثنا هارون بن عبد الله حدثنا حماد بن مسعدة عن عوف عن أبي ربحانة عن ابن عباس قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معاقرة الأعراب قال أبو داود غندر وقفه على ابن عباس وروى أبو بكر بن أبي شيبة في تفسيره حدثنا وكيع عن أصحابه عن عوف الأعرابي عن أبي ربحانة قال سئل ابن عباس عن معاقرة الأعراب فقال اتى أخاف أن تكون مما اهل لغير الله به وروى أبو اسحاق إبراهيم بن عبد الرحمن دحيم في تفسيره حدثنا أبي حدثنا سعيد بن منصور عن ربي عن عبد الله بن الجارود قال سمعت الجارود قال كان من بني رياح رجل يقال له ابن وثيل شاعرا نافرا بالفرزدق غالبا الشاعر بماء يظهر الكوفة على أن يعقر هذا مائة من ابله وهذا مائة من ابله اذا وردت الماء فلما وردت الابل الماء قاما اليها بسيافهما فجعلتا ينسفان عراقيهما فخرج الناس على الحر والبغال يريدون اللحم وعلى رضى الله عنه بالكوفة فخرج على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم البيضاء وهو ينادى يا ايها الناس لا تأكلوا من لحومها فانها اهل بها لغير الله فهؤلاء الصحابة قد فسروا ما قصد بذبحه غير الله داخلا فيها اهل به لغير الله فعملت ان الآية لم تقتصر بها على اللفظ باسم غير الله بل ما قصد به التقرب الى غير الله فهو كذلك وكذلك تفاسير التابعين على ان ما ذبح على النصب هو ما ذبح لغير الله وروينا في تفسير مجاهد المشهور عنه الصحيح من رواية ابن ابي نجيح في قوله تعالى وما ذبح على النصب قال كانت حجارة حول الكعبة يذبح لها اهل الجاهلية ويبذلونها اذا شاؤا بحجارة اعجب اليهم منها وروى ابن ابي شيبة حدثنا محمد بن فضيل عن اشعث بن الحسن وما ذبح على النصب قال هو بمنزلة ما ذبح لغير الله وفي تفسير قتادة المشهور عنه واما ما ذبح على النصب فالنصب حجارة كان اهل الجاهلية يعبدها ويذبحون لها فهي الله عن ذلك وفي تفسير علي بن ابي طلحة عن ابن عباس النصب أسمان كانوا يذبحون ويهلون عليها فان قيل فقد نقل اسماعيل بن سعيد قال سألت احمد عما يقرب لآلهتهم يذبحه رجل مسلم قال لا بأس به وقيل انما قال احمد ذلك لان المسلم اذا ذبحه سمي الله عليه ولم يقصد بذبحه لغير الله ولا يسمى غيره بل يقصد منه ما قصده صاحب الشاة فصيرنية صاحب الشاة لا أثر لها والذابح هو المؤثر في الذبح بدليل ان المسلم لو وكل كتابيا في ذبيحة فسمى عليها غير الله لم تسبح ولهذا لما كان الذبح عبادة في نفسه كره على رضى الله عنه وغير واحد من اهل العلم منهم احمد في إحدى الروايتين عنه ان يوكل المسلم في ذبح نسيكته كتابيا لان نفس الذبح عبادة بدنية مثل الصلاة ولهذا يختص بمكان وزمان ونحو ذلك بخلاف تفرقة اللحم فانه عبادة مالية ولهذا اختلف العلماء في وجوب تخصيص اهل الحرم بالحوم الهدايا المذبوحة في الحرم وان كان الصحيح تخصيصهم بها وهذا بخلاف الصدقة فانها عبادة مالية محضة فلها قد لا يؤثر فيها نية الوكيل على ان هذه المسئلة منصوبة عن احمد محتملة فهذا تمام الكلام في ذبحهم لإعيادهم

### فصل

فاما صوم أيام أعياد الكفار مفردة بالصوم كصوم يوم النيروز والمهرجان وهما يومان يعظمهما الفرس فقد اختلف فيهما لاجل أن المخالفة يحصل بالصوم او بترك تخصيصه بمعل أصلا فذكر صوم يوم السبت

اولا وذلك انه روى ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن بشر السلمي عن اخته الاماء  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا يوم السبت الا فيها افترض عليكم وان لم يجد احدكم  
الا لحاء عنب أو عود شجرة وفي لفظ الاعداد عنب اولحاء شجرة فليضعه رواء اهل السنن الاربعة  
وقال الترمذي هذا حديث حسن وقد رواه النسائي من وجوه اخرى عن خالد وعن عبد الله بن بسر  
ورواه ايضا عن الصماء عن عائشة وقد اختلف الاصحاب وسائر العلماء فيه قال ابو بكر الاثرم وسمعت ابا  
عبد الله يسال عن صيام يوم السبت ينفر دبه فقال امامنا يوم السبت يتنذر به فقد جاء في ذلك الحديث  
حديث الصماء يعني حديث ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن بسر عن اخته الصماء عن  
النبي صلى الله عليه وسلم لا تصوموا يوم السبت الا فيها افترض عليكم قال ابو عبد الله فكان يحيى بن سعيد  
يقتيه واني ان يحدثني به وقد كان سمعه من ثور قال فسمعت من ابي حاتم قال الاثرم وحجة ابي عبد الله  
في الرخصة في صوم يوم السبت ان الاحاديث كلها مخالفة لحديث عبد الله بن بسر منها حديث أم سلمة حين  
سئلت أي الايام كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر صيا ما لها فقالت يوم السبت والاحد منها حديث  
جوربة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لها يوم الجمعة أصمت أمس أتريدن ان تصومي غدا فالغده يوم  
السبت وحديث ابي هريرة نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن صوم يوم الجمعة الا بيوم قبله او بيوم بعده  
فالبيوم الذي بعده هو يوم السبت ومنها انه كان يصوم شعبان كله وفيه يوم السبت ومنها انه امر بصوم  
الحرم وفيه يوم السبت وقال من صام رمضان وأتبعه بست من شوال وقد يكون السبت فيها امر بصيام  
البعض وقد يكون فيها السبت ومثل هذا كثير فهنا الاثرم فهم من كلام ابي عبد الله انه توقف عن الاخذ  
بالحديث وانه رخص في صومه حيث ذكر الحديث الذي يحتاج به في الكراهة وذكر ان الامام في علل حديث  
يحيى بن سعيد كان يقتيه واني ان يحدث به فهذا تضعيف للحديث واحتج الاثرم بما دل من النصوص المتواترة  
على صوم يوم السبت ولا يقال يحمل النهي على افراده لان لفظة لا تصوموا يوم السبت الا فيها افترض عليكم  
والاستثناء دليل التناول وهذا يقتضي ان الحديث عمومه على كل وجه والاولا يريد افراده لما دخل العموم  
المفروض ليستثني فانه لا افراد فيه فاستثناه دليل على دخول غيره بخلاف يوم الجمعة فانه بين انما نهى عن  
افراده وعلى هذا فيكون الحديث اما شاذ غير محفوظ واما منسوخا وهذا طريقة قدماء اصحاب أحد الذين  
محبوه كالأثرم وابن داود وقال ابو داود حديث منسوخ وذكر ابو داود باسناده عن ابن شهاب انه كان اذا ذكر  
له انه نهى عن صيام يوم السبت يقول ابن شهاب هذا حديث حمصى وعن الاوزاعي قال مازلت له كما تها حتى  
رأيت ان شتر بعد يعني حديث ابن بسر في صوم يوم السبت قال ابو داود قال مالك هذا كذبوا كثر أهل العلم على  
عدم الكراهة واما اكثر اصحابنا فهموا من كلام أحد والاخذ بالحديث وحمله على الافراد فانه سئل عن  
عين الحكم فاجاب بالحديث وجوابه بالحديث يقتضى اتباعه وما ذكر عن يحيى انما هو بيان ما وقع فيه  
من الشبهة وهؤلاء يكرهون افراده بالصوم عملا بهذا الحديث بحجوة اسناده وذلك موجب للعمل به

وحملوه على الافراد كصوم يوم الجمعة وشهر رجب وقد روى أحمد في المسند من حديث ابن طيبة حدثنا موسى بن وردان عن عبيد الاعرج حدثني جدي يعني الصماء أنها دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم السبت وهو يتعدى فقال تعالى تعدي فقلت اني صائمة فقال لها أضمت أمس قالت لا قال كلي فان أيام يوم السبت لك ولا عليك وهذا وان كان استاده ضعيفا لكن يدل عليه سائر الاحاديث وعلى هذا فيكون قوله لا تصوموا يوم السبت أى لا تقصدا صيامه بعينه الا في الفرض فان الرجل يقصد صومه بعينه بحيث لو لم يجب عليه الا صوم يوم السبت كمن أسلم ولم يبق من الشهر الا يوم السبت فانه يصومه وحده وايضا فقصده بعينه في الفرض لا يكره بخلاف قصده بعينه في النفل فانه يكره ولا تزول الكراهة الا بضم غيره اليه أو موافقته عادة فالزيل للكراهة في الفرض مجرد كونه فرضا لا للمقارنة بينه وبين غيره واما في النفل فالزيل للكراهة ضم غيره اليه او موافقته عادة ونحو ذلك وقد يقال الاستثناء أخرج بعض صور الرخصة واخرج الباقي بالدليل ثم اختلف هؤلاء في تعديل الكراهة فعلاها ابن عقيل بانه يوم تمسك فيه اليهود ويخصونه بالامساك وهو ترك العمل فيه والصائم في مظنة ترك العمل فيصير صومه تشبها بهم وهذه العلة منتفية في الاحد وعمله طائفة من الاصحاب بانه يوم عيد لاهل الكتاب يعظمونه فقصده بالصوم دون غيره يكون تعظيما له فكره ذلك كما كره افراد عاشوراء بالتعظيم لما عظمه اهل الكتاب وافراد رجب ايضا لما عظمه المشركون وهذا التعليل قد يعارض بيوم الاحد فانه يوم عيد النصرى فانه صلى الله عليه وسلم قال اليوم لنا وغدا لليهود وبعد غد للنصارى وقد يقال اذا كان يوم عيد فمخالفتهم فيه بالصوم لا بالفطر ويدل على ذلك ما رواه كريب مولى ابن عباس قال ارسلني ابن عباس وناس من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى ام سلمة أبيها اى الايام كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر صياما لها قالت كان يصوم يوم السبت ويوم الاحد أكثر ما يصوم من الايام ويقولانها يوما عيد للمشركين فانا أحب أن أخالفهم رواه احمد وابن ابى عاصم والنسائي ومعه بعض الحفاظ وهذا نص في استحباب صوم يوم عيدهم لا لجل قصد مخالفتهم وقد روى عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ومن الشهر الآخر الثلاثاء والاربعاء والخميس رواه الترمذى وقال حديث حسن قال وقد روى ابن مهدي هذا الحديث عن سفيان ولم يرفعه وهذا الحديثان ليسا بحجة على من كره صوم يوم السبت وحده وعلى ذلك بانهم يتركون فيه العمل والصوم مظنة ذلك فانه اذا صام السبت والاحد زال الافراد المكروه وحصلت المخالفة بصوم يوم فطرهم

### ﴿ فصل ﴾

واما النيروز والمهرجان ونحوهما من اعياد المشركين فمن لم يكره صوم يوم السبت من الاصحاب وغيرهم قد لا يكره صوم ذلك اليوم بل ربما يستجبه لاجل مخالفتهم وكرهها أكثر الاصحاب وقد قال احمد في رواية عبد الله حدثنا وكيع عن سفيان عن رجل عن انس والحسن كرها صوم يوم النيروز والمهرجان قال ابى ابان بن

عياش بمعنى الرجل وقد اختلف أصحاب هل يدل مثل ذلك على مذهبه على وجهين وعلاوا ذلك بأنهما  
يوما من معظمهما الكفار فيكون تخصيصهما بالصوم دون غيرهما موافقة لهم في تعظيمهما فكره كيوم السبت قال الامام  
ابو محمد المقدسي وعلى قياس هذا كل عيد للكفار أو يوم يفردونه بالتعظيم وقد يقال بكره صوم يوم النيروز  
والمهرجان ونحوهما من الايام العجيبة التي لا تعرف بحساب العرب بخلاف ما جاء في الحديثين من يوم السبت  
والاحد لانه اذا قعد صوم مثل هذه الايام العجيبة أو الجاهلية كانت ذريعة الى اقامة شعار هذه الايام  
واحياء أمرها واظهار حالها بخلاف السبت والاحد فلتنهما من حساب المسلمين فليس في صومهما منسدة  
فيكون استحباب صوم أعيادهم المعروفة بالحساب العربي الاسلامي مع كراهة الاعياد المعروفة بالحساب  
الجاهلي المعجمي توفيقا بين الآثار والله اعلم

### فصل

ومن المنكرات في هذا الباب سائر الاعياد والمواسم المنتدعة فاتها من المنكرات المكروهات سواء بلغت الكراهة  
التحريم أو لم تبلغه وذلك ان أعياد أهل الكتاب والاعاجم نهى عنها النبيين أحدهما ان فيها مشابهة للكفار والثاني  
لأنها من البدع فما أحدث من المواسم والاعياد فهو منكر وان لم يكن فيه مشابهة لاهل الكتاب لوجهين  
أحدهما ان ذلك داخل في معنى البدع والمحدثات فيدخل فيأرواه مسلم في صحيحه عن جابر قال كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب احمررت عيناه وعلا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم  
ومساءكم ويقول بعثت انا والساعة كهاتين وقرن بين اصبعيه السبابة والوسطى ويقول أما بعد فان خير الحديث  
كتاب الله وخير الهدي هدي محمد وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة وفي رواية للنسائي وكل ضلالة  
في النار وفيأرواه أيضا في الصحيحين عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من عمل عملا  
ليس عليه أمرنا فهو رد وفي لفظ في الصحيحين من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد وفي  
الحديث الصحيح الذي رواه أهل السنن عن الرباض بن سارية عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انهم من  
يعش منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بسننكم وسنة الخلفاء الراشدين من بعدي تمسكوا بها وعضوا  
عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الأمور فان كل بدعة ضلالة وهذه قاعدة قد دلت عليها السنة والاجماع مع  
ما في كتاب الله من الدلالة عليها ايضا قال تعالى أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله فمن  
نذب الى شيء يقترب به الى الله أو أوجبه بقوله أو فعله من غير ان يشرعه الله فقد شرع من الدين  
ما لم يأذن به الله من أتبعه في ذلك فقد اتخذ شركاء لله شرع من الدين ما لم يأذن به الله نعم قد يكون  
متأولا في هذا الشرع فيفقر له لاجل تأوله اذا كان مجتهدا الاجتهاد الذي يعني عن الخطيئة وشاب أيضا على  
اجتهاده لكن لا يجوز اتباعه في ذلك كما لا يجوز اتباع سائر من قال أو عدل قولاً أو عملاً قد علم الصواب في  
خلافه وان كان القائل أو الفاعل مأجورا أو معذورا أو قد قال سبحانه اتخذوا أحياءهم وربهانهم اربابا من دون الله  
الى قوله عما يشركون قال عدى بن حاتم النبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله ما عبدوهم قال ما عبدوهم ولكن أحلوا لهم

الحرام فاطاعوهم وحرّموا عليهم الحلال فاطاعوهم فمن اطاع احدا في دين الله لم ياذن به الله من تحليل أو تحرّم واستجاب او ايجاب فقد لحقه من هذا الذم نصيب كما يلحق الأمر الناهي ايضا نصيب ثم قد يكون كل منهما مغفوا عنه لاجتهاده ومثابا ايضا على الاجتهاد فيتخلف عنه الذم لفوات شرطه او لوجود مانع وان كان المقضى له قائما ولبقى الذم من بين له الحق فيتركه او من قصر في طلبه حتى لم يثبت له أو اعرض عن طلب معرفته طوى ولكن كل او نحو ذلك وايضا فان الله عاب على المشركين شيئين احدهما انهم اشركوا به ما لم ينزل به سلطانا والثاني تحريمهم ما لم يحرمه الله عليهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فيأمره . سلم عن عياض بن حماد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى اني جعلت عبادي حنفاء فاجتالهم الشياطين وحرمت عليهم ما أحلت لهم وأمرتهم ان يشركوا بي ما انزل به سلطانا قال سبحانه يقول الذين اشركوا لولاء الله ما اشركنا ولا آباءنا ولا حرمنا من شيء فجمعوا بين الشرك والتحريم والشرك يدخل فيه كل عبادة لم ياذن الله بها فان المشركين يزعمون أن عبادتهم اما واجبة واما مستحبة وان فعلها خير من تركها ثم منهم من عبد غير الله ليتقرب بعبادته الى الله ومنهم من ابتدع ديناً عبدوا به الله في زعمهم كما حدثه النصاري من انواع العبادات المحدثه واصل الضلال في اهل الارض انما نشأ من هذين اما اتخاذ دين لم يشرعه الله أو تحريم ما لم يحرمه الله ولهذا كان الاصل الذي بنى الامام أحد وغيره من الأئمة عليه مذهبهم أن أعمال الخلق تنقسم الى عبادات يتخذونها ديناً يتفقون بها في الآخرة او في الدنيا والآخرة الى عادات يتفقون بها في معاشهم فالاصل في العبادات ان لا يشرع منها الا ما شرعه الله والاصل في العادات ان لا يحظر منها الا ما حظره الله وهذه الواجب المحدثه انما نهى عنها لما حدث فيها من الدين الذي يتقرب به كما سنذكره ان شاء الله واعلم ان هذه القاعدة وهي الاستدلال بكون الشيء بدعة على كراهة قاعدة طامة عظيمة وتامها بالجواب عما يعارضها وذلك ان من الناس من يقول البدع تنقسم الى قسمين حسنة وقيصة بدليل قول عمر رضي الله عنه في صلاة التراويح نعمت البدعة هذه وبدليل أشياء من الاقوال والافعال أحدثت بمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وليست بمكرهه أو هي حسنة للدلالة الدالة على ذلك من الاجماع أو القياس وربما يضم الى ذلك من لم يحكم أصول العلم بما عليه كثير من الناس من كثير من العادات ونحوها فيجعل هـ . هذا ايضا من الدلائل على حسن بعض البدع اما بان يحمل ما اعتاده وهو من يعرفه اجماعا وان لم يعلم قول سائر المسلمين في ذلك أو يشكر تركه لما اعتاده بثابة من اذا قيل لهم تعالوا الى ما انزل الله والى الرسول قالوا حسبتا ما وجدنا عليه آباءنا وما أكثر ما قد يحتج بعض من يتميز من المنتسبين الى علم أو عبادة بجميع ليست من أصول العلم التي يعتمد في الدين عليها والفرض ان هذه النصوص الدالة على ذم البدع معارضة بما دل على حسن بعض البدع اما من الادلة الشرعية الصحيحة أو من جميع بعض الناس التي يعتمد عليها بعض الجاهلين أو المتأولين في الجملة ثم هؤلاء المعارضون لهم هتافا مقامان أحدهما ان يقولوا اذا ثبت ان بعض البدع حسن وبعضها قبيح فالقيح ما نهانا عنه الشارع

وما سكت عنه من البدع فليس يقبيح بل قد يكون حسنا فهذا مما قد يقول بعضهم المقام الثاني ان يقال عن بدعة سيئة وهذه البدعة حسنة لان فيها من المصلحة كيت وكيت وهؤلاء المعارضون يقولون ليست كل بدعة ضلالة \* والجواب اما ان القول بان شر الامور محدثاتها وان كل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار والتحذير من الامور المحدثات فهذا نص رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يحل لاحد ان يدفع دلالة على ذم البدع ومن نازع في دلالة فهو مراءىء واما المعارضات فالجواب عنها باحد جوابين اما ان يقال ما ثبت حسنة فليس من البدع فيبقى العموم محفوظا لا خصوص فيه واما ان يقال ما ثبت حسنة فهو مخصوص من هذا العموم فيبقى العموم محفوظا لا خصوص فيه واما ان يقال ما ثبت حسنة فهو مخصوص من العموم والعالم الخاص دليل في ماعدا صورة التخصيص فمن اعتقد ان بعض البدع مخصوص من هذا العموم احتاج الى دليل يصحح التخصيص والا كان ذلك العموم اللفظي المعنوي موجبا لانتهى ثم المخصص هو الادلة الشرعية من الكتاب والسنة والاجماع نصا واستنباطا واما عادة بعض البلاد أو أكثرها وقول كثير من العلماء أو العباد أو أكثرهم ونحو ذلك فليس مما يصحح ان يكون معارضا لكلام ارسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يعارض به ومن اعتقد ان أكثر هذه العادات المخالفة للسنن مجمع عليها بناء على ان الامة أقرتها ولم تنكرها فهو مخطئ في هذا الاعتقاد فانه لم يزل ولا يزال في كل وقت من ينهى عن طاعة العادات المحدثه المخالفة للسنن وما يجوز دعوى اجماع بعمل بلد أو بلاد من بلدان المسلمين فكيف بعمل طوائف منهم واذا كان أكثر أهل العلم لم يتمدوا على عمل علماء أهل المدينة واجماعهم في عصر مالك بل رأوا السنة حجة عليهم كما هي حجة على غيرهم مع ما وتوه من العلم والايمان فكيف يعتمد المؤمن العالم على عادات أكثر من اعتادها عامة او من قيده العامة أو قوم مترسبون بالجهالة لم يرسخوا في العلم ولا يعدون من اولى الامر ولا يصلحون للشورى ولعلمهم لم يتم ايمانهم بالله ورسوله او قد دخل معهم فيها بحكم العادة قوم من أهل الضلال عن غير روية او لشبهة احسن أحوالهم فيها ان يكونوا فيها بمنزلة المجتهدين من الأئمة والصدّيقين والاحتجاج بمثل هذه الحجج والجواب عنها معلوم انه ليس طريقة أهل العلم لكن لكثرة الجهالة قد يستند الى مثالا خلق كثير من الناس حتى من المستبين الى العلم والدين وقد يبدى ذو العلم والدين له فيها مستندا آخر من الادلة الشرعية والله يعلم ان قوله باوعلمه طالع ليس مستندا آخر من الادلة الشرعية وان كان شبهة وانما هو مستند الى أمور ليست مأخوذة عن الله ورسوله من أنواع المستندات التي يستند اليها غير اولى العلم والايمان وانما يذكر الحجة الشرعية حجة على غيره ودفع لمن يناظره والمجادلة المحموده انما هي ابداء المصادك واظهار الحجج التي هي مستند الاقوال والاعمال واما اظهار الاعتقاد على ما ليس هو المعتمد في القول والعمل فروع من النفاق في العلم والجدل والكلام والعمل وايضا لا يجوز حل قوله كل بدعة ضلالة على البدعة التي نهى عنها بخصوصها لان هذا تعطيل لقاعدة هذا الحديث فان ما نهى عنه من الكفر

والنسوق وانواع المصاحى قد علم بذلك انتهى انه قبيح محرم سواء كان بدعة أو لم يكن بدعة فاذا كان  
لامنكر في الدين الا مانهى عنه بخصوصه سواء كان مفعولا على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
او لم يكن وما نهى عنه فهو منكر سواء كان بدعة أو لم يكن صار وصف البدعة عديم التأثير  
لا يدل وجوده على القبح ولا عدنه على الحسن بل يكون قوله كل بدعة ضلالة بمنزلة قوله كل عادة ضلالة  
او كل ماعليه العرب والمعجم فهو ضلالة ويراد بذلك ان مانهى عنه من ذلك فهو الضلالة وهذا  
تعطيل للتصوم من نوع التحريف والاتحاد ليس من نوع التاويل السائغ وفيه من المفاسد اتياء احدها  
سقوط الاعتدال على هذا الحديث فان ما علم انه منهى عنه بخصوصه فقد علم حكمه بذلك انتهى وما لم يعلم فلا  
يندرج في هذا الحديث فلا يبقى في هذا الحديث فائدة مع كون النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يخطب  
به في الجمع ويوعده من جوامع الكلام الثاني ان لفظ البدعة ومعناها يكون اما عديم التأثير فتعاقب الحكم  
بهذا اللفظ او المعنى تعليق له بما لا تاتي له كسائر الصفات العديمة التأثير انما ان الخطاب بمثل هذا اذا لم  
يقصد الا الوصف الآخر وهو كونه منها عنه كتمان للموجب بيانه وبيان ما لم يقصد ظاهره فان البدعة والنهى  
الخاص بينهما عموم وخصوص اذ ليس كل بدعة عنها نهى خاص وليس كل مافيه نهى خاص بدعة فالتكلم  
باحد الاسمين واردة الآخر تاليس محض لا يسوغ للمتكلم الا أن يكون مدلسا كما لو قال الاسود وعنى به  
الفرس او الفرس وعنى به الاسود الرابع ان قوله كل بدعة ضلالة واياكم ومحدثات الامور اذا اراد بهذا  
ما فيه نهى خاص كان قد أحاطهم في معرفة المراد بهذا الحديث على ما لا يكاد يحيط به احد ولا يحيط باكثره  
الا خواص الامة ومثل هذا لا يجوز بحال الخامس انه اذا اريد به ما فيه النهى الخاص كان ذلك اقل مما ليس  
فيه نهى خاص من البدع فانك لو تأملت البدع التي نهى عنها باعيانها وما لم ينه عنها باعيانها وجدت هذا  
الضرب هو لاكثر والفاظ العام لا يجوز ان يراد به الصور القليلة او النادرة فهذه الوجوه وغيرها توجب  
القطع بان هذا التاويل فاسد لا يجوز حمل الحديث عليه سواء اراد التاويل ان يضد التاويل بدليل صارف  
او لم يعضد فان على المتأول بيان جواز ارادة المعنى الذي حمل الحديث عليه من ذلك الحديث ثم بيان الدليل  
الصارف له الى ذلك وهذه الوجوه تمنع جواز ارادة هذا المعنى بالحديث فهذا الجواب عن مقامهم الاول  
واما مقامهم الثاني فيقال هل أن البدع تنقسم الى حسن وقبيح فهذا القدر لا يمنع ان يكون هذا الحديث  
دالا على قبح الجميع لكن أكثر ما يقال انه اذا ثبت ان هذا حسن يكون مستثنى من العموم والافلاصل  
أن كل بدعة ضلالة فقد تبين ان الجواب عن كل ما يعارض به من انه حسن وهو بدعة اما انه ليس ببدعة واما  
انه مخصوص فقد سلمت دلالة الحديث وهذا الجواب انما هو عما ثبت حسنه فاما امور اخرى قد يظن  
انها حسنة وليست بحسنة وامور يجوز ان تكون حسنة ويجوز ان لا تكون حسنة فلا تصح المعارضة بها بل  
يجاب عنها بالجواب المركب وهو ان ثبت أن هذا حسن فلا يكون بدعة او يكون مخصوصا وان لم يثبت انه  
حسن فهو داخل في العموم واذا عرفت أن الجواب عن هذه المعارضة باحد الجوابين فيلحق التقديرين الدلالة

من الحديث باقية لاترد بما ذكروا ولا يحل لاحد أن يقابل هذه الكلمة الجامعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم الكلية وهى قوله كل بدعة ضلالة بسلب عمومها وهوان يقال ليست كل بدعة ضلالة فان هذا الى مشاققة الرسول أقرب منه الى التاويل بل الذى يقال فيما ثبت به حسن من الاعمال التي قديقال هى بدعة ان هذا العمل المعلن مثلا ليس ببدعة فلا يندرج في الحديث أو وان اندرج لكنه مستثنى من هذا العموم لدليل كذا وكذا الذى هو أقوم من العموم مع ان الجواب الاول اجود وهذا الجواب فيه نظر فان قصد التعميم المحيط بظاهر من رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الكلمة الجامعة فلا يصلح عن مقصوده بانى هو وأمى صلى الله عليه وسلم فاننا صلاة التراويح فليست بدعة في الشريعة بل سنة بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم وفعله فانه قال ان الله فرض عليكم صيام رمضان وسنت لكم قيامه ولا صلاتها جماعة بدعة بل سنة في الشريعة بل قد صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم في الجماعة في أول شهر رمضان ليائتين بل ثلاثا وصلاها أيضا في العشر الاواخر في جماعة مرات وقال ان الرجل اذا صلى مع الامام حتى ينصرف كتب له قيام ليلة لما قام بهم حتى خشوا ان يفوتهم الزلزال رواء أهل السنن وبهذا الحديث احتج أحمد وغيره على ان فعلاها في الجماعة أفضل من فعلها في حال الانفراد وفى قوله هذا ترغيب لقيام شهر رمضان خلف الامام وذلك اوكد من ان يكون سنة مطابقة وكان الناس يصلونها جماعة في المسجد على عهدهم ويقرهم واقراءه سنة منه صلى الله عليه وسلم واما قول عمر نعت البدعة هذه فاكثر المحتجين بهذا لو أردنا ان نثبت حكما بقول عمر الذى لم يخالف فيه لقالوا قول الصحاب ليس بحجة فكيف يكون حجة لهم في خلاف قول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن اعتقد ان قول الصحاب حجة فلا يعتقده اذا خالف الحديث فعلى التقديرين لا تصاحبه معارضة الحديث بقول الصحاب نعم يجوز تخصيص عموم الحديث بقول الصحاب الذى لم يخالف على احدى الروايتين فيفيدهم هذا حسن تلك البدعة اما غيرها فلا ثم نقول أكثر ما في هذا تسمية عمر تلك بدعة مع حسنها وهذه تسمية لغوية لا تسمية شرعية وذلك ان البدعة في اللغة تم كل ما فعل ابتداء من غير مثال سابق واما البدعة الشرعية فاما يدل عليه دليل شرعى فاذا كان نص رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دل على استحباب فعل أو إيجابه بعد موته أو دل عليه مطلقا ولم يعمل به الا بعد موته ككتاب الصدقة الذى خرج به أبو بكر رضى الله عنه فاذا عمل ذلك العمل بعد موته صح ان يسمى بدعة في اللغة لانه عمل مبتدأ كما أن نفس الدين الذى جاء به النبي صلى الله عليه وسلم يسمى بدعة ويسمى محدثا في اللغة كما قالت رسل قریش للنجداشي عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم المهاجرين الى الحبشة ان هؤلاء خرجوا من دين آبائهم ولم يدخلوا في دين الملك وهاؤا بدين محدث لا يعرف ثم ذلك العمل الذى يدل عليه الكتاب والسنة ليس بدعة في الشريعة وان سمي بدعة في اللغة فلنفس البدعة في اللغة اعم من لفظ البدعة في الشريعة وقد علم ان قول النبي صلى الله عليه وسلم كل بدعة ضلالة لم يرد به كل عمل مبتدأ فان دين الاسلام بل كل

دين جاءت به الرسل فهو عمل مبتدأ وانما اراد ما ابتدئ من الاعمال التي لم يشرعها هو صلى الله عليه وسلم  
واذا كان كذلك فالنبي صلى الله عليه وسلم قد كانوا يصلون قيام رمضان على عهده جماعة وفرادى وقد قال لهم  
في الليلة الثالثة والرابعة لما اجتمعوا انه لم يمتحن ان اخرج اليكم الا كراهة ان يفرض عليكم فصلوا في  
بيوتكم فان افضل الصلاة المرء في بيته الا المكتوبة فقال صلى الله عليه وسلم عدم الخروج بخشية  
الافتراس فعمل بذلك ان المقتضى للخروج قائم وانه لولا خوف الافتراس لخرج اليهم فلما كان في عهد  
عمر جمعهم على قارئ واحد واسرج المسجد فصارت هذه الهيئة وهي اجتماعهم في المسجد على امام  
واحد مع الاسراج عمل لم يكونوا يعملونه من قبل فسمى بدعة لانه في اللغة يسمى بذلك وان لم يكن  
بدعة شرعية لان السنة اقتضت انه عمل صالح لولا خوف الافتراس وخوف الافتراس زال بموته صلى الله  
عليه وسلم فانتي للمعارض وهكذا جمع القرآن فان المانع من جمعه كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ان الوحي كان لا يزال ينزل فيغير الله ما يشاء ويحكم ما يريد فلو جمع في مصحف واحد لم يضر او تعذر  
تغييره كل وقت فلما استقر القرآن بموته صلى الله عليه وسلم واستقرت الشريعة بموته صلى الله عليه وسلم آمن  
الناس من زيادة القرآن ونقصه وأمنوا من زيادة الايجاب والتحرير والمقتضى للعمل قائم بسننه صلى الله  
عليه وسلم فعمل المسلمون بمقتضى سننه وذلك العمل من سننه وان كان يسمى هذا في اللغة بدعة وصار هذا  
كنى عمر رضى الله عنه ليهود خيبر ونصارى نجران ونحوهما من أرض العرب فان النبي صلى الله عليه وسلم  
عهد بذلك في مرضه فقال أخرجوا اليهود والنصارى من جزيرة العرب وانما لم ينفذه ابو بكر رضى الله  
عنه لاشتغاله عنه بقتال أهل الردة ونشروعه في قتال فارس والروم وكذلك عمر لم يمكنه فعله في أول  
الامر لاشتغاله بقتال فارس والروم فلما تمكن من ذلك فعل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم وان كان  
هذا الفعل قد يسمى بدعة في اللغة كما قال له اليهودى كيف نخرجنا وقد أقرنا أبو القاسم وكما جاؤا الى  
على رضى الله عنه في خلافته فارادوا منه عادتهم وقالوا كتابك بخطك فامتنع من ذلك لان ذلك الفعل  
كان بهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان محدثا بعده ومفيرا لما فعله هو صلى الله عليه وسلم  
وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم خذوا العطاء ما كان عطاء قادا كان عوضا عن دين احدكم فلا تأخذوه  
فلما صار الامراء يعطون مال الله لمن يعينهم على أهوائهم وان كانت معصية كان من امتنع من اخذها  
متبعا لسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كان ترك قبول العطاء من اولي الامر محدثا لكن لما احذروه  
احدث لهم حكم آخر بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك دفعه الى أهباب بن صيفى سيفا وقوله  
قاتل به المشركين فاذا رأيت المسلمين قد اقتتلوا فأكسره فان كسره لسيفه وان كان محدثا حيث لم يكن  
المسلمون يكسرون سيوفهم على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن هو بامرهم صلى الله عليه وسلم  
ومن هذا الباب قتال أبي بكر لما نعى الزكاة فانه وان كان بدعة لغوية من حيث ان النبي صلى الله عليه  
وسلم لم يقاتل أحدا على ايتاء الزكاة فقط لكن لما قال امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا إله الا

الله وان محمدا رسول الله فانما فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله وقد علم ان الزكاة من حقها فلم يعصم من منع الزكاة كما بينه في الحديث الآخر الصحيح حتي يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله ويقعوا الصلاة ويؤتوا الزكاة وهذا باب واسع والضابط في هذا والله اعلم ان يقال ان الناس لا يجنون شيئا الا لانهم يرونه مصلحة اذلو اعتقدوه مفسدة لم يحدثوه فانه لا يدعو اليه عقل ولا دين فا رآه المسلمون مصلحة نظر في السبب المحجوج اليه فان كان السبب المحجوج اليه امرا حدث بعد النبي صلى الله عليه وسلم لكن تركه النبي صلى الله عليه وسلم من غير تقريظ منا فنها قد يجوز احداث ما ندعو الحاجة اليه وكذلك ان كان المقتضى لفعله قائما على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن تركه النبي صلى الله عليه وسلم لمعارض زال بموته واما ما لم يحدث سبب يحجوج اليه او كان السبب المحجوج اليه بعض ذنوب العباد فنها لا يجوز الاحداث فكل أمر يكون المقتضى لفعله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم موجودا لو كان مصلحة ولم يفعل يعلم انه ليس بمصلحة واما ما حدث المقتضى له بعد موته من غير معصية الخلق فقد يكون مصلحة ثم هنا لافقهاء طريقتان احدهما أن ذلك يفعل ما لم ينه عنه وهذا قول القائلين بالمصالح المرسلة والثاني أن ذلك لا يفعل ما لم يؤمر به وهو قول من لا يرى اسباب الاحكام بالمصالح المرسلة وهؤلاء ضربان منهم من لا يثبت الحكم ان لم يدخل في لفظ نفعه كلام الشارع أو فعله او اقراره ومهم من يثبت بلفظ الشارع أو بمناه وهم القياسيون فاما ما كان المقتضى لفعله موجودا لو كان مصلحة وهو مع هذا لم يشعه فوضعه تغيير لدين الله تعالى وانما دخل فيه من نسب الى تغيير الدين من الملوك والعلماء والعباد أو من زل منهم بجتهاد كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وغير واحد من الصحابة أن أخوف ما أخاف عليكم زلة عالم أو جدال منافق بالقرآن وأئمة مضلون فذا هذا القسم الأذان في العيدين فان هذا لما أحدثه بعض الامراء وأكرهه المسلمون لانه بدعة فلو لم يكن كونه بدعة دليلا على كراهته والا لقبل هذا ذكر الله ودعاء للخائف الى عبادة الله فيدخل في العمومات كقوله تعالى واذكروا الله ذكرا كثيرا وقوله تعالى ومن احسن قولنا بمن دعا الى الله أو يقاس على الاذان في الجمعة فان الاستدلال على حسن الاذان في العيدين اقوى من الاستدلال على حسن اكثر البدع بل يقال ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم مع وجود ما يتقدم متضيا وزوال الممانع سنة كما أن فعله سنة فلما امر بالاذان في الجمعة وصلى العيدين بلا اذان ولا إقامة كان ترك الاذان فيه سنة فليس لاحد أن يزيد في ذلك بل الزيادة في ذلك كالزيادة في اعداد الصلاة وأعداد الركعات أو صيام الشهر أو الحج فان رجلا لواحب ان يعلمي الظهر خمس ركعات وقال هذا زيادة عمل صالح لم يكن له ذلك وكذلك لو اراد ان يصب مائتا آخر يقصد لدعاء الله فيه وذكره لم يكن له ذلك وليس ان يقول هذه بدعة حسنة بل يقال له كل بدعة ضلالة ونحن نعلم ان هذا ضلالة قبل ان نعلم انها خاسا عنها أو نعلم ما فيها من المفسدة فنها مثال لما حدث مع قيام المقتضى له وزوال الممانع لو كان خيرا فان كلما يتبدل المحدث لها من الممانعة او يستبدل

به من الأدلة قد كان ثابتاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع هذا لم يضعه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فهذا الترك سنة خاصة مقدمة على كل عموم وكل قياس ومثل ما حدثت الحاجة إليه من البدع بتفريط من  
الناس تقديم الخطبة على الصلاة في العيدين فإنه لما فعله بعض الأمراء أنكروا المسلمون لأنه بدعة واعتادوا من  
أحدثه بأن الناس قد صاروا يتقصون قبل سماع الخطبة وكانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
لا يتقصون حتى يسمعوا أو أكثرهم فيقال له سبب هذا فريطك فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطبهم خطبة  
يقصد بها نفعهم وتبليغهم وهدايتهم وأنت قصدك إقامة رياستك أو إن قصدت صلاح دينهم فلا تعامهم  
ما ينفعهم فهذه المعصية منك لا يبيح لك أحداث معصية أخرى بل الطريق في ذلك أن تتوب إلى الله وتنبع  
سنة نبيه وقد استقام الأمر وإن لم يستقم فلا يسألك الله إلا عن عملك لأن علمهم وهذان المعنيان من  
فهمهما انحل عنه كثير من شبه البدع الحادثة فإنه قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن قال ما حدث  
قوم بدعة إلا نزع الله عنهم من السنة مثلها وقد أشرت إلى هذا المعنى فيما تقدم وبينت أن الشرائع أغذية  
القلوب فحيث اغتذت القلوب بالبدع لم يبق فيها فضل للسنة فتكون بمنزلة من اغتذى بالطعام الخبيث وعامة  
الأمراء إنما أحدثوا أنواعاً من السياسات الجائرة من أخذ أموال لا يجوز أخذها وعقوبات على الجرائم لا يجوز  
لأنهم فرطوا في المشروع من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والأفלו قبضوا ما يسوغ قبضه ووضعوه  
حيث يسوغ وضعه طالبين بذلك إقامة دين الله لارياسة أنفسهم وأقاموا الحدود المشروعة على الشريف  
والوضيع والقريب والبعيد متحرين في ترغيبهم وترهيبهم للعمل الذي شرعه الله لما احتاجوا إلى المكوس  
الموضوعة ولإلالي العقوبات الجائرة ولإلالي من يحفظهم من العبيد والمستعبدين كما كان الخلفاء الراشدون  
وعمر بن عبد العزيز وغيرهم من أمراء بعض الأقاليم وكذلك العلماء إذا أقاموا كتاب الله وفقهوا ما فيه  
من البينات التي هي حجج الله وما فيه من الهدى الذي هو العلم النافع والعمل الصالح وأقاموا حكمة الله  
التي يمت بها رسوله صلى الله عليه وسلم وهي سنته لوجودها فيها من أنواع العلوم النافعة ما يحيط بعلم عامة  
الناس ولميزوا حينئذ بين الحق والمبطل من جميع الخلق بوصف الشهادة التي جعلها الله لهذه الأمة حيث  
يقول عز وجل (وكنذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس) ولا تستنوا بذلك عما يتدعه المبتدعون  
من الحجج الفاسدة التي يزعم الكلاسيون أنهم ينصرون بها أصل الدين ومن الرأي الفاسد الذي يزعم  
القياسيون أنهم يتبنون به فروع الدين وما كمال من الحجج صحيحة ومن الرأي سديداً فذلك له أصل في  
كتاب الله وسنة رسوله فهمه من فهمه وحرمة من حرمة وكنذلك العباد إذا تعبدوا بما شرع من الأقوال  
والأعمال ظاهراً وباطناً وذائقوا أطعم الكلم الطيب والعمل الصالح الذي يمت الله به الزنول وجدوا في ذلك  
من الأحوال الزكية والمقامات العلية والنتائج العظيمة ما يغنيهم عما قد يحدث في نوعه كالتمبير ونحوه  
من الشهاة المبتدعة الصارفة عن سماع القرآن وأنواع من الأذكار والأوراد لفقها بعض الناس أوفى  
قدره كنز ياد من التعبدات أحدثها من أحدثها لنقص تمسكه بالمشروع منها وإن كان كثير من العباد

والعلماء بل والامراء معذوروا فيما احدثوا لئلا يجتهدوا في الغرض ان يعرف الدليل الصحيح وان كان التارك له قد يكون معذوروا لاجتهاده بل قد يكون صديقا عظيما فليس من شرط الصديق ان يكون قوله كله صحيحا وعمله كله سقيا قد يكون بمنزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا باب واسع والكلام في انواع البدع واحكامها وصفاتها لا يتسع له هذا الكتاب وانما الغرض التنبيه على ما يزيل شبهه المعارضة لحدوث الصحيح الذي ذكرناه ويعرف ان النصوص الدالة على ذم البدع بما يجب العمل بها \* والوجه الثاني في ذم المواسم والاعياد المحدثه ما تشتمل عليه من الفساد في الدين واعلم انه ليس كل واحد بل ولا أكثر الناس يدرك فساد هذا النوع من البدع لا سيما اذا كان من جنس العبادات المشروعة بل اولو الالباب هم يدركون بعض ما فيه من الفساد والواجب على الخلق اتباع الكتاب والسنة ولم يدركوا ما في ذلك من المصاحبة والمفسدة فتنبه على بعض مفاسدها فن ذلك ان من احدث عملا في يوم كاحداث صوم أول خميس من رجب والصلاة في ليلة تلك الجمعة التي تسميها الجاهلون صلاة الرغائب مثلا وما يتبع ذلك من احداث اطعمة وزينة وتوسيع في النفقة ونحو ذلك فلا بد ان يتبع هذا العمل اعتقاد في القلب وذلك لانه لا بد ان يعتقد ان هذا اليوم أفضل من أمثاله وان الصوم فيه مستحب فيه استحبابا زائدا على الخمس الذي قبله وبعده مثلا وان هذه الليلة أفضل من غيرها من الجمع وأن الصلاة فيها أفضل من الصلاة في غيرها من ليالي الجمع خصوصا وسائر الليالي عموما إذ لولا قيام هذا الاعتقاد في قلبه أو في قلب متبوعه لما اتبعت القلب لتخصيص هذا اليوم واليلة فان الترجيح من غير مرجح متمتع وهذا المعنى قد شهد له الشرع بالاعتبار في هذا الحكم ونص على تأنيذه فهو من معاني المناسبة المؤثرة فان مجرد المناسبة مع الاقتران يدل على العلة عند من يقول بالنسب القريب وهم كثير من الفقهاء من احببنا وغيرهم ومن لا يقول بالالمؤثر فلا يكفينا بمجرد المناسبة حتى يدل الشرع على ان مثل ذلك الوصف مؤثر في مثل ذلك الحكم وهو قول كثير من الفقهاء ايضا من احببنا وغيرهم وهؤلاء اذا رأوا الحكم المنصوص فيه معنى قد اثر في مثل ذلك الحكم في موضع آخر عللوا ذلك الحكم المنصوص به وهنا قول ثالث قاله كثير من احببنا وغيرهم ايضا وهو ان الحكم المنصوص لا يعمل الا بوصف دل الشرع على ان يعمل به ولا يكفينا بكونه علل به لظنيره أو نوعه وتلخيص الفرق بين الاقوال الثلاثة اننا رأينا الشارع قد نص على الحكم ودل على علته كما قلنا في الهرة انها ليست بنجس انها من الطوافين عليكم والطوافات فهذه العلة تسمى المنصوصة أو المومى اليها علمت مناسبتها أو لم تعلم فيعمل بموجبها باتفاق الطوائف الثلاث وان اختلفوا هل يسمى هذا قباسا أولا يسمى ومثاله في كلام الناس ما لو قال السيد لعبده لا تدخل دارى فلانا فانه مبتدع أو فانه اسود ونحو ذلك فانه يفهم منه انه لا يدخل داره من كان مبتدعا أو من كان اسود وهو نظير ان يقول لا تدخل دارى مبتدعا ولا اسود ولهذا نعمل نحن بمثل هذا في باب الايمان فلو قال لا لبست هذا الثوب الذي يمن به على حش ما كانت منته مثل منته وهو ثمنه ونحو ذلك واما اذا رأينا الشارع قد حكم بحكم

ولم يذكر علته لكن قد ذكر علة نظيره او نوعه مثل انه يجوز للاب أن يزوجه ابنته الصغيرة البكر بلا اذنها وقد راينا جواز له الاستيلاء على مالها لكونها صغيرة فهل نعتقد ان علة ولاية النكاح هي الصغر مثلا كأن ولاية المال كذلك ام نقول بل قد يكون النكاح علة اخرى وهي البكارة مثلا فهذه العلة هي المؤثرة اي قديين الشارع تأثيرها في حكم منصوص وسكت عن بيان تأثيرها في نظير ذلك الحكم فالفرقان الاول ان يقولان بها وهو في الحقيقة اثبات للعلة بالقياس فانه يقول كأن هذا الوصف اثر في الحكم في ذلك المكان كذلك يؤثر فيه في هذا المكان والفريق الثالث لا يقول بها الا بدلالة خاصة لجواز ان يكون النوع الواحد من الاجسام له علل مختلفة ومن هذا النوع انه نهى صلى الله عليه وسلم عن ان يبيع الرجل على بيع اخيه او يستامر الرجل على سوم اخيه أو يخطب الرجل على خطبة اخيه فيعلل ذلك بما فيه من فساد ذات البين كما علل به في قوله لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها فانكم اذا فعلتم ذلك قطعتم أرحامكم وان كان هذا المثال يظهر التمثيل فيه ما لا يظهر في الاول فانما ذلك لانه لا يظهر فيه وصف مناسب لانتهى الاهتأوا كبر دليل خاص على العلة ونظيره من كلام الناس ان يقول لا تعط هذا الفقير فانه مبتدع ثم ساله فقير آخر مبتدع فيقول لا تعطه وقد يكون ذلك الفقير عدوا له فهل يحكم بان العلة هي البدعة ام يتردد لجواز ان تكون العلة هي العداوة واما اذا راينا الشارع قد حكم بحكم وراينا فيه وصفا منسبا له لكن الشارع لم يذكر تلك العلة ولا علل بها نظير ذلك الحكم في موضع آخر فهذا هو الوصف المناسب الغريب لانه لا نظير له في الشرع ولادل كلام الشارع واماؤه عليه تجوز اتباعه الفريق الاول ونفاه الآخرون وهذا ادراك لعلة الشارع بنفس عقولنا من غير دلالة منه كما ان الذي قبله ادراك لعلة بنفس القياس على كلامه والاول ادراك لعلة بنفس كلامه ومع هذا فقد تعلم علة الحكم المعين بالسبب وبدالات اخرى فاذا ثبتت هذه الاقسام فسألنا من باب العلة المنصوصة في موضع المؤثرة في موضع آخر وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن تخصيص أوقات بصلاة أو بصيام وأباح ذلك اذا لم يكن على وجه التخصيص فروى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تخصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ولا تخصوا يوم الجمعة بصيام من بين الايام الا ان يكون في صوم أحدكم وفي الصحيحين عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يصوم من أحدكم يوم الجمعة الا يوما قبله أو بعده وهذا لفظ البخاري وروى البخاري عن جويرية بنت الحارث أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها يوم الجمعة وهي صائمة فقال أصمت أمس قالت لا قال تريدن ان تصومي غدا قالت لا قال فافطري وفي الصحيحين عن محمد بن عباد بن جعفر قال سالت جابر بن عبد الله وهو يظوف بالبيت أنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صيام يوم الجمعة قال نعم ورب هذا البيت وهذا لفظ مسلم وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقصموا يوم الجمعة وحده زواه أحمد ومثل هذا ما أخرجه في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يتقدم أحدكم رمضان بصوم يوم أو يومين الا أن يكون رجل كان يصوم صوما فليصم

ذلك اليوم اللفظ البخارى يصوم عاده فوجه الدلالة ان الشارع قد قسم الايام باعتبار الصوم ثلاثة اقسام قسم شرع تخصيصه بالصيام اما ايجابا كرمضان واما استحبابا كيوم عرفة وعاشوراء وقسم نهى عن صومه مطابقا كيوم الميدين وقدم انما نهى عن تخصيصه كيوم الجمعة وسرر شعبان فهذا النوع لو صيم مع غيره لم يكره فاذا خصص بالنفل نهى عن ذلك سواء قصد الصائم التخصيص أو لم يقصده وسواء اعتقد الرجحان أو لم يعتقد ومعلوم ان مفسدة هذا العمل لولا انها موجودة في التخصيص دون غيره لكان اما ان ينهى عنه مطلقا كيوم العيد او لا ينهى عنه كيوم عرفة وتلك المفسدة ليست موجودة في سائر الاوقات والا لم يكن للتخصيص بالنهاى فائدة فظهر ان المفسدة تنشأ من تخصيص مالا خصيصه له كما أشعر به لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم فان نفس الفعل المنهى عنه أو المأمور به قد يشتمل على حكمة الامر والنهى كما في قوله خالفوا المشركين فلفظ. النهى عن الاختصاص لوقت بصوم أو صلاة يقتضى أن الفساد ناشئ عن جهة الاختصاص فاذا كان يوم الجمعة يوما فاضلا يستحب فيه من الصلاة والامانة والذكر والقراءة والطهارة والطيب والزينة مالا يستحب في غيره كان ذلك في مظنة أن يتوهم أن صومه أفضل من غيره ويعتقد ان قيام ليلة كالصيام في نهارها فضيلة على قيام غيرها من الالبالي فهى النبي صلى الله عليه وسلم عن التخصيص فدفعوا هذه المفسدة التي لا تنشأ الا من التخصيص وكذلك تلي رمة رمضان قد يتوهم ان فيه فضلا لما فيه من الاحتياط للصوم ولا فضل فيه في الشرع فنهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تلقية لذلك وهذا المعنى موجود في مسئلتنا فان الناس قد يمحسون هذه المواسم واعتقادهم فيها فضيلة ومضى كان تخصيص هذا الوقت بصوم أو بصلاة قد يقرن باعتقاد فضل ذلك ولا فضل فيه نهى عن التخصيص لا يبعث التخصيص الا عن اعتقاد الاختصاص ومن قال ان الصلاة والصوم في هذه الليلة كغيرها هذا اعتقادى ومع ذلك فانا أخصها فلا بد أن يكون باعثها موافقة غيره واما اتباع العادة واما خوف اللوم له ونحو ذلك والا فهو كاذب فالداعى الى هذا العمل لا يخلو قط من ان يكون ذلك الاعتقاد الفاسد أو باعثا آخر غير ديني وذلك الاعتقاد ضلال فانا قد علمنا يقينا أن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسائر الائمة لم يذكروا في فضل هذا اليوم واليلية ولا في فضل صومه بخصوصه وفضل قيامها بخصوصها حرفا واحدا وان الحديث المأثور فيها موضوع وأنها انما حدثت في الاسلام بعد المائة الرابعة ولا يجوز والحال هذه ان يكون لها فضل لان ذلك النفل ان لم يعلمه النبي صلى الله عليه وسلم ولا أصحابه ولا التابعون ولا سائر الائمة امتنع ان نعلم نحن من الدين الذى يقرب الى الله مالم يعلمه النبي صلى الله عليه وسلم ولا الصحابة ولا التابعون وسائر الائمة وان علموه امتنع مع توفر دواعيهم على العمل الصالح وتعليم الخلق والنصيحة ان لا يعاموا احدا بهذه النفل ولا يسارع اليه واحد منهم فاذا كان هذا الفضل المسمى مستلزما لعدم علم الرسول وخير القرون يرض دين الله أو لكبتهم وتركهم ما تقتضى شرعهم وعادتهم أن لا يكتموا ولا يتركوه وكل واحد من اللازمين منتفيا اما بالشرع واما بالعادة مع الشرع علم انتفاء المزوم وهو الفضل المسمى ثم

هذا العمل المبتدع مستازم اما لاعتقاد هو ضلال في الدين أو عمل دين لغير الله والتسدين بالاعتقادات الفاسدة أو التسدين لغير الله لا يجوز فهذه البدع وأمثالها مستازمة قطعاً أو ظاهرة لفعل ما لا يجوز فاقبل احوال المستلزم ان لم يكن محرماً أن يكون مكروهاً وهذا المعنى سار في سائر البدع المحدثه ثم هذا الاعتقاد يبقه أحوال في القلب من التعظيم والاجلال وتلك الاحوال ايضا باطلة ليست من دين الله ولو فرض ان الرجل قد يقول أنا لأعتقد الفضل فلا يمكنه مع التسديد ان يزبل الحال الذي في قلبه من التعظيم والاجلال والتعظيم والاجلال لايشأألا بشعور من جنس الاعتقاد ولو انه وهم أو ظن أن هذا أمر ضروري فان النفس لو خلت عن الشعور بفضل الشيء امتنع مع ذلك ان يعظمه ولكن قد تقوم به خواطر متقابلة فهو من حيث اعتقاده انه بدعة يقتضى ذلك عدم تعظيمه ومن حيث شعوره بما روى فيه أو بفعل الناس له أو بان فلاناً وفلاناً فعلوه أو بما يظن له فيه من المنفعة يقوم بفعله عظمتهم فقامت ان فعل هذه البدع تناقض الاعتقادات الواجبة وتنازع الرسل ما جاؤا به عن الله وانها تورث التلب نفاقاً ولو كان نفاقاً خنياً ومثلها مثل أقوام كانوا يعظمون ابا جهل وعبد الله بن أبي لرياسته وماله ونسبه واحسانه اليهم وسلطانه عليهم فاذا ذمه الرسول أو بين نفسه أو أمر باهانت أو قتله فن لم يخص ايمانهم والا يبق في قلبه منارعة بين طاعة الرسول التابعة لاعتقاده الصحيح واتباع ما في نفسه من الحال التابع لتلك الظنون الكاذبة فن تدبر هذا علم يقينا ما في حشو البدع من السموم المضغفة للايمان ولهذا قيل ان البدع مشتقة من الكفر وهذا المعنى الذي ذكرته معتبر في كل مانهى عنه الشارع من أنواع العبادات التي لا مزية لها في الشرع اذا جاز ان يتوهم لها مزية كالصلاة عند القبور والذبح عند الاصنام ونحو ذلك وان لم يكن الفاعل معتقداً للمزية لكن نفس الفعل قد يكون مظنة للمزية وكما ان اثبات الفضيلة الشرعية مقصود فرغ الفضيلة غير الشرعية متصود ايضا\* فان قيل هذا يمارضه ان هذه المواسم مثلاً فعلها قوم من أولى العلم والفضل الصديقين فمن دونهم وفيها فوائد مجدها المؤمن في قلبه وغير قلبه من طهارة قلبه ورقته وزوال آثار الذنوب عنه واجابة دعائه ونحو ذلك مع ما ينضم الى ذلك من العمومات الدالة على فضل الصلاة والصيام كقوله تعالى أرأيت الذي ينهى عبداً اذا صلى وقوله صلى الله عليه وسلم الصلاة نور ورهان ونحو ذلك\* قلنا لا ريب ان من فعلها متأولاً مجتهداً أو مقلداً كان له أجر على حسن قصده وعلى عمله من حيث ما فيه من المشروع وكان ما فيه من المبتدع مغفورا له اذا كان في اجتهاده أو تقليده من المبدعين وكذلك ما ذكر فيها من التوائد كلها انما حصلت لما اشتبهت عليه من المشروع في جنسه كالصوم والذكر والقرعة والركوع والسجود وحسن النصد في عبادة الله وطاعته ودعائه وما شملت عليه من المكروه وانتهى موجبه بغفو الله لاجتهاد صاحبه أو تقليده وهذا المعنى ثابت في كل ما يذكر في بعض البدع المكروهة من القائمة لكن هذا القدر لا يتبع كراهتها والنهي عنها والاعتياض عنها بالمشروع الذي لا بدعة فيه كما ان الذين زادوا الأذان في العيدين هم كذلك بل اليهود والصارى يمجدون في عباداتهم ايضا

فوائد وذلك لانه لا بد أن تشتمل عباداتهم على نوع ما مشروع في جنسه كما ان قولهم لا بد ان يشتمل على صدق ما ماثور عن الانبياء ثم مع ذلك لا يوجب ذلك ان تفعل عباداتهم أو تروى كلماتهم لان جميع الابتدعات لا بد ان تشتمل على شر راجح على ما فيها من الخير اذ لو كان خيرا راجحا لما أهملتها الشريعة فحق نستدل بكونها بدعة على ان انما أكبر من نفعها وذلك هو الموجب للنهي وأقول ان انما قد يزول عن بعض الاشخاص لمعارض الاجتهاد أو غيره كما يزول اسم الربا والنبيذ المختلف فيها عن المجتهدين من السلف ثم مع ذلك يجب بيان حالها وان لا يقتدى بمن استحلها وأن لا يقصر في طلب العلم المبين لحقيقتها وهذا الدليل كاف في بيان أن هذه البدع مشتملة على مفاسد اعتقادية أو حالية مناقضة لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم وان ما فيها من المنفعة مرجوح لا يصلح للمعارضة ثم يقال على سبيل التفصيل اذا فعلها قوم ذو فضل فقد تركها في زمان هؤلاء معتقدا لكرامتها وانكرها قوم ان لم يكونوا أفضل ممن فعلها فليسوا دونهم ولو كانوا دونهم في الفضل فقد تنازع فيها اولو الامر فتزد الى الله والرسول وكتاب الله وتنة رسوله مع من كرهها لا مع من رخص فيها ثم عامة المتقدمين الذين هم أفضل من المتأخرين مع هؤلاء واما ما فيها من المنفعة فيعارضه ما فيها من مناسد البدعة الراجعة منها مع ما تقدم من المفسدة الاعتقادية والحالية ان القلوب تستعد لها وتستغني بها عن كثير من السنن حتى تجد كثيرا من العامة يحافظ عليها مالا يحافظه على التراخي والصلوات الحسنة ومنها ان الخاصة والعامة تنقص بسببها عنايتهم بالفرائض والسنن ورغبتهم فيها فجسد الرجل يجتهد فيها ويخلص وينيب ويفعل فيها مالا يفعله في الفرائض والسنن حتى كانه يفعل هذه عبادة ويفعل الفرائض والسنن عادة ووظيفة وهذا عكس الدين فيقوته بذلك ما في الفرائض والسنن من المغفرة والرحمة والرفقة والطهارة والخشوع واجابة الدعوة وحلاوة المناجاة الى غير ذلك من الفوائد وان لم يفته هذا كله فلا بد ان يفوته كماله ومنها ما في ذلك من معسر المعروف منكرا والمنكر معروفا وجهالة اكثر الناس بدين المراسين وانتشار زرع الجاهلية ومنها اشتغالها على أنواع من المكروهات في الشريعة مثل تأخير التطور وأداء العشاء الآخرة بلا قلوب حاضرة والمبادرة الى تعجيلها والسجود بعد السلام لغير سهو وأنواع من الاذكار ومقاديرها لا اصل له الى غير ذلك من المفاصل التي لا يدركها الامن استنارت بصيرته وسلمت سريره ومنها مسارقة الطبع الى الانحلال من ربة الانبياء وفوات سنوك الصراط المستقيم وذلك ان النفس فيها نوع من الكبر فتحب ان تخرج من العبودية والاتباع بحسب الامكان كما قال ابوعثمان النيسابوري رحمه الله مارك احد شيئا من السنة الا لكبر في نفسه ثم هذا مظنة لغيره فيفسخ القلب عن حقيقة الاتباع للرسول وبصير فيه من الكبر وضعف الايمان ما يفسد عليه دينه ويكاد هوهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ومنها ما تقدم التنبيه عليه في أعْياد اهل الكتاب من المفاصل التي توجد في كلا النوعين المحدثين النوع الذي فيه مشابهة والنوع الذي لا مشابهة فيه والكلام في ذم البدع لما كان مقررا في غير هذا الموضع لم نطال النفس في تقريره بل نذكر بعض اعيان هذه المواسم

﴿ فصل ﴾

قد تقدم ان العيد يكون اسما لنفس المكان ونفس الزمان ونفس الاجتماع وهذه الثلاثة قد احدث منها اشياء أما الزمان فتلاثة انواع ويدخل فيها بعض بدع اعياد المكان والافعال احدها يوم لم تعظمه الشريعة اصلا ولم يكن له ذكر في السلف ولا جرى فيه ما يوجب تعظيمه مثل اول خيس من رجب ليلة تلك الجمعة التي تسمى الزغائب فان تعظيم هذا اليوم واليلة انما حدث في الاسلام بعد المائة الرابعة وروى فيه حديث موضوع باتفاق العلماء مضمونه فضيلة صيام ذلك اليوم وقيل هذه الصلاة المسماة عند الجاهلين بصلاة الزغائب وقد ذكر ذلك بعض المتأخرين من العلماء من الاحباب وغيرهم والصواب الذي عليه المحققون من اهل العلم النور عن افراد هذا اليوم بالصوم وعن هذه الصلاة المحدثنة وعن كل ما فيه تعظيم لهذا اليوم من صنعة الاطعمة واظهار الزينة ونحو ذلك حتى يكون هذا اليوم بمنزلة غيره من الايام وحتى لا يكون له مزية أصلا وكذلك يوم آخر في وسط رجب تصلى فيه صلاة تسمى صلاة داود فان تعظيم هذا اليوم لأصل له في الشريعة اصلا النوع الثاني ما جرى فيه حادثة كما كان يجري في غيره من غير ان يوجب ذلك جعله موسما ولا كان السلف يعظمونه كثيرا من عشر ذي الحجة الذي خطب فيه النبي صلى الله عليه وسلم بقدر خم مرجعه من حجة الوداع فانه صلى الله عليه وسلم خطب فيه خطبة وصى فيها باتباع كتاب الله ووصى فيها باهل بيته كما روى مسلم في صحيحه عن زيد بن أرقم رضى الله عنه فزاد بعض اهل الاهواء في ذلك حتى زعموا انه عهد الى على رضى الله عنه بالخلافة بالنص الجلى بعد ان فرش له وأقعد على فرش عالية وذكروا كلاما وعملا قد علم بالاضطرار انه لم يكن من ذلك شيء وزعموا ان الصحابة تماثروا على كتمان هذا النص وغضبوا الوصي حقه وفسقوا وكفروا الاثرا قليلا والمادة التي جبل الله عليها بنى آدم ثم ما كان عليها القوم من الديانة وما وجبته شريعتهم من بيان الحق يوجب العلم باليقين بان مثل هذا يمتنع كتمانها وليس الفرض الكلام في مسئلة الامامة وانما الفرض ان نتخذ هذا اليوم عيدنا محدث لا أصل له فلم يكن في السلف لامن اهل البيت ولا من غيرهم من نتخذ ذلك عيدا حتى يحدث فيه اعمالا اذا اعياد شريعة من الشرائع فيجب فيها الاتباع لا الابتداع وللنبي صلى الله عليه وسلم خطب وعمود ووقائع في أيام متعددة مثل يوم بدر وحنين والخندق وفتح مكة ووقت هجرته ودخوله المدينة وخطب له متعددة يذكر فيها قواعد الدين ثم لم يوجب ذلك ان يتخذ مثال تلك الايام أعيادا وانما يفعل مثل هذا النصراني الذين يتخذون أمثال ايام حوادث عيسى عليه السلام اعيادا أو اليهود وانما العيد شريعة فأنشأه الله اتباع والا لم يحدث في الدين ما ليس منه وكذلك ما يحدثه بعض الناس امامضاهاة للنصارى في ميلاد عيسى عليه السلام واماجبة للنبي صلى الله عليه وسلم وتعظيمها له والله يشبههم على هذه الحجة والاجتهاد لاعلى البدع من اتخاذ مولد النبي صلى الله عليه وسلم عيدا مع اختلاف الناس في مولده فان هذا لم يفعله السلف مع قيام المقتضى له وعدم المانع منه لو كان خيرا ولو كان هذا خيرا محضا اوراجحا لكان السلف رضى الله عنهم احق به منا كانوا اشد محبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتعظيمها له منا وهم على الخير احرص وانما كمال محبته وتعظيمه في

متابعته وطاعته واتباع امره واحياء سنته باطنا وظاهرا ونشر ما يثبت به والجماع على ذلك بالقلب واليد واللسان فان هذه طريقة السابقين الاولين من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان واكثر هؤلاء الذين تجددونهم حراسا على امثال هذه البدع مع ما لهم فيها من حسن القصد والاجتهاد الذي يرجي لهم به الثبوت تجددونهم قاترين في امر الرسول عما اسروا بالنشاط فيه وانما هم بمنزلة من يحل المصحف ولا يقرأ فيه أو قرأ فيه ولا يتبعه وبمنزلة من يزخر في المسجد ولا يصل فيه او يصل فيه قليلا وبمنزلة من يتخذ الماسيح والسجادات المزخرفة وامثال هذه الخراف الظاهرة التي لم تشرع ويصحها من الرياء والكبر والاشتغال عن المشروع ما يفسد حال صاحبها كجاء في الحديث مائة عمل امة قط الاخر فوا مساجدهم واعلم ان من الاعمال ما يكون فيه خير لامتثاله على انواع من المشروع وفيه ايضا شر من بدعة وغيرها فيكون ذلك العمل خيرا بالنسبة الى الاعراض عن الدين بالكلية كالحال المنافقين والفاسقين وهذا قد ابتلى به اكثر الامة في الازمان المتأخرة فعليك هنا يا دين احدهما ان يكون حرصك على التمسك بالسنة باطنا وظاهرا في خادمتك وخاصة من يطعمك واعرف المعروف وانكر المنكر الثاني ان تدعو الناس الى السنة بحسب الامكان فاذا رايت من يعمل هذا ولا يتركه الا الى شر منه فلا تدعو الى ترك منكر بفعل ما هو انكر منه او يترك واجب او مندوب تركه اضر من فعل ذلك المكروه ولكن اذا كان في البدعة نوع من الخير فعوض عنه من الخير المشروع بحسب الامكان اذا لنفوس لا تترك شيئا الا بشئ ولا يفتي لاحد ان يترك خيرا الا الى مثله او الى خير منه فانه كما ان الناعلين لهذه البدع مميون قد اتوا مكروها فالتاركون ايضا للسنن مذمومون فان منها ما يكون واجبا على الاطلاق ومنها ما يكون واجبا على التقيد كما ان الصلاة التافلة لا تجب ولكن من اراد ان يصلها يجب عليه ان ياتي بارتكابها وكما يجب على من اتى الذنوب من الكفارات والقضاء والتوبة والحسنات الماحية وما يجب على من كان اماما او قاضيا او مفتيا او واليا من الحقوق وما يجب على طالب العلم او نوافل العبادات من الحقوق ومنها ما يكره المداومة على تركه كراهة شديدة ومنها ما يكره تركه او يجب فعله على الامة دون غيرهم وعامتها يجب تعليمها والحض عليها والدعاء اليها وكثير من المنكرين لبدع العبادات تجدهم مقصرين في فعل السنن من ذلك او الامر به ولعل حال كثير منهم يكون اسوأ من حال من ياتي بتلك العادات المشتبهة على نوع من النكراهة بل الدين هو الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا قوام لاحدهما الا بصاحبسه فلا يفتي عن منكر ولا يؤمر بمعروف يغنى عنه كما يؤمر بعبادة الله وينهى عن عبادة ماواه اذ رأس الامر شهادة ان لا اله الا الله والنفس قد خلقت لتعمل لا لتترك وانما رأوا الترك مقصودا لغيره فان لم يشتغل بعمل صالح والا لم يترك العمل السيئ أو الناقص لكن لما كان من الاعمال السيئة ما يفسد عليها العمل الصالح نهيت عنه حفظا للعمل الصالح فتعظيم المولد واتخاذ موصي قد يفعله بعض الناس ويكون له فيه اجر عظيم لحسن قصده وتعظيمه لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما قدمته لك انه يحسن من بعض الناس ما يستتبع من المؤمن الشدد ولهذا قيل للامام أحمد عن بعض الامراء انه

أشقى على مصحف ألف دينار ونحو ذلك فقال دعه فهذا أفضل ما أشقى فيه الذهب أو كما قال مع ان  
منه ان زخرفة المصاحف مكروهة وقد تأول بعض الاصحاب انه أنفقها في تجسيد الورق والخط  
وليس مقصود أحد هذا وإنما قصده ان هذا العمل فيه مصلحة وفيه أيضا مقسدة كره لاجلها فهو لاه  
ان لم يفعلوا هذا والا اعتاضوا الفساد لصلاح فيه مثل أن ينفقها في كتاب من كتب الفجور ككتب  
الاسرار أو الاشعار أو حكمة فارس والروم فتنتطن الحقيقة الدين وانظر ما اشتملت عليه الافعال من  
المصالح الشرعية والمفاسد بحيث تعرف مراتب المعروف ومراتب المنكر حتي تقدم أهمها عند الازدحام  
فان هذا حقيقة العمل بما جاءت به الرسل فان التمييز بين جنس المعروف وجنس المنكر وجنس الدليل  
وغير الدليل يتيسر كثيرا فاما مراتب المعروف والمنكر ومراتب الدليل بحيث تقدم عند التزام اعرف  
المعروفين وشكر انكر المنكرين وترجع أقوى الدليلين فانه هو خاصة العلماء بهذا الدين فالمراتب ثلاث  
احداها العمل الصالح المشروع انذى لكرهه فيه الثانية العمل الصالح من بعض وجوهه أو أكثرها  
الماحسن القصد أو لاشتماله مع ذلك على انواع من المشروع الثالث ما ليس فيه صلاح أصلا ما لكونه تركا  
للعمل الصالح مطلقا أو لكونه عملا فاسدا محضاً فاما الاول فهو سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بانها  
ونظامها قولها وعملها في الامور العلية والعملية مطلقا فهذا هو الذي يجب تعلمه وتعليمه والا امر به  
وفعله على حسب مقتضى الشريعة من ايجاب واستحباب والغالب على هذا الضرب هو أعمال السابقين  
الاولين من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان وأما المرتبة الثانية فهي كثيرة جدا في طرق  
المتأخرين من المنتسبين الى علم أو عبادة ومن العامة أيضا وهؤلاء خير ممن لا يعمل عملا صالحا مشروعا  
ولا غير مشروع أو ممن يكون عمله من جنس المحرم كالكفر والكذب والخيانة والجهل ويندرج في  
هذا انواع كثيرة فمن تعبد ببعض هذه العبادات المشتملة على نوع من الكراهة كالوصال في الصيام  
 وترك جنس الشهوات ونحو ذلك أو قصد احياء ليل لا خصوص لها كاول ليلة من رجب ونحو ذلك قد  
يكون حاله خيرا من حال البطال الذي ليس فيه حرص على عبادة الله وطاعته بل كثير من هؤلاء  
الذين يذكرون هذه الاشياء زاهدون في جنس عبادة الله من العلم النافع والعمل الصالح أو في أحدهما  
لا يمتنعونها ولا يرغبون فيها لكن لا يمكنهم ذلك في المشروع فيصرفون قوتهم الى هذه الاشياء فهم  
باحوالهم منكرون للمشروع وغير المشروع وإقوالهم لا يمكنهم الا انكار غير المشروع ومع هذا فالأمر  
يعرف المعروف ويشكر المنكر ولا يمتنع من ذلك موافقة بعض المتأخرين له ظاهرا في الأمر بذلك  
المعروف والنهي عن ذلك المنكر ولا تخالفة بعض علماء المؤمنين فهذه الامور وأمثالها مما ينبغي معرفتها  
والعمل بها النوع الثالث ما هو معظم في الشريعة كيوم طشوراء ويوم عرفة ويومى العيدين والعشر  
الاول من شهر رمضان والعشر الاول من ذى الحجة وليلة الجمعة ويومها والعشر الاول من المحرم  
ونحو ذلك من الاوقات الماضية فهذا الضرب قد يحدث فيه ما يعتقد ان له فضيلة وتوابع ذلك ما يصير

منكر آيهى عنه مثل ما أحدث بعض أهل الأهواء في يوم عاشوراء من التعمش والتحنن والتجمع وغير ذلك من الامور المحدثه التي لم يشرعها الله ولا رسوله ولا أحد من السلف لا من أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا من غيرهم لكن لما أكرم الله فيه سبط نبيه أحد سیدی شباب أهل الجنة وطائفة من أهل بيته بإحدى الفجرة الذين أهانهم الله وكانت هذه مصيبة عند المسلمين يجب أن تتأني بما يتأني به المصائب من الاسترجاع المشروع فأحدث بعض أهل البدع في مثل هذا اليوم خلاف ما أمر الله به عند المصائب وضموا الى ذلك من الكذب والوقعة في الصحابة البراء من فتنه الحسين وغيرها أموراً أخرى مما يكرها الله ورسوله وقد روى عن فاطمة بنت الحسين عن أبيها الحسين بن علي رضي الله عنهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أصيب بمصيبة فذكر مصيبتها فأحدث لها استرجاعاً وإن أقام عهدها كتب الله له من الاجر مثلاً يوم أصيب رواء الامام أحمد وابن ماجه فتدبر كيف روى مثل هذا الحديث الحسين رضي الله عنه وعنه بنته التي شهدت مصابه وأما اتخاذ أمثال أيام المصائب مأثماً فليس هذا من دين المسلمين بل هو الى دين الجاهلية أقرب ثم فوتوا بذلك ما في صوم هذا اليوم من الفضل وأحدث بعض الناس فيه أشياء مستندة الى أحاديث موضوعة لا أصل لها مثل فضل الاغتسال فيه أو التكهيل أو المصافحة وهذه الاشياء ونحوها من الامور المبتدعة كلها مكروهة وإنما المستحب صومه وقد روى في التوسع فيه على العيال آثار معروفة اعلى ما فيها حديث ابراهيم بن محمد بن المنشدر عن أبيه قال بلغنا انه من وسع على أهله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته رواء عنه ابن عيينة وهذا بلاغ منقطع لا يعرف قاله والاشبه ان هذا وضع لما ظهرت العصية بين الناصبة والروافضة فان هؤلاء اعدوا يوم عاشوراء مأثماً فوضع أولئك فيه آثاراً تقتضي التوسع فيه واتخاذ عيدا وكلاهما باطل وقد ثبت في صحيح مسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال سيكون في تقيف كذاب ومبير فكان الكذاب المختار بن أبي عبيد وكان يتشعق ويتصر للحسين ثم أظهر الكذب والافتراء على الله وكان فيها الحجاج ابن يوسف وكان فيه انحراف على علي وشيعته وكان ميّراً وهؤلاء فيهم بدع وضلال وأولئك فيهم بدع وضلال وان كانت الشيعة أكثر كذباً وأسوأ حالا لكن لا يجوز لاحد أن يغير شيئاً من الشريعة لاجل أحد واظهار الفرح والسرور يوم عاشوراء وتوسيع النفقات فيه هو من البدع المحدثه المقابلة للرافضة وقد وضعت في ذلك أحاديث مكنوبة في فضائل ما يصنع فيه من الاغتسال والاكتحال وغير ذلك وصححها بعض الناس كابن ناصر وغيره ليس فيها ما يصح لكن رويت لثلاث اعتقدوا صحتها فعملوا بها ولم يعلموا انها كذب فهذا مثل هذا وقد يكون سبب الغلو في تعظيمه من بعض المنتسبة لمقابلة الروافض فان الشيطان قصده ان يحرف الخلق عن الصراط المستقيم ولا يبالي الى أي الشقين صاروا فينبغي أن تجنب جميع هذه المحدثات ومن هذا الباب شهر رجب فانه أحد الاشهر الحرم وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا دخل شهر رجب قال اللهم بارك لنا في شهر رجب وشعبان وبلغنا رمضان ولم يشب عن

التي صلى الله عليه وسلم في فضل رجب حديث آخر بل عامة الاحاديث الماثورة فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم كلها كذب والحديث اذا لم يعلم انه كذب فروايته في الفضائل أمر قريب أما اذا علم انه كذب فلا يجوز روايته الا مع بيان حاله لقوله صلى الله عليه وسلم من روى عني حديثا وهو يرى انه كذب فهو أحد الكاذبين نعم روى عن بعض السلف في تفضيل العشر الاول من رجب بعض الأثر وروى غير ذلك فأخذه موسى بحيث يفرد بالصوم مكروه عند الامام أحمد وغيره كإروى عن عمر بن الخطاب وأبي بكر وغيرهما من الصحابة رضى الله عنهم وروى ابن ماجه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم رجب رواه عن ابراهيم ابن المنذر الخزاعي حديثا داود بن عطاء حدثني زيد بن عبد الحميد عن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب عن سليمان بن علي عن أبيه عن ابن عباس وليس بقوى وهل الافراد المكروه أن يصومه كله أو لا يقرن به شهرا آخر فيه للاصحاب وجهان ولولا ان هذا موضع الاشارة الى رؤس المسائل لاطلنا الكلام في ذلك ومن هذا الباب ليلة النصف من شعبان فقد روى في فضلها من الاحاديث المرفوعة والآثار ما يقتضي انها ليلة مفضلة وان من السلف من كان يخصها بالصلاة فيها وصوم شهر شعبان قد جاءت فيه أحاديث صحيحة ومن العلماء من السلف من أهل المدينة وغيرهم من الخلف من أنكروا فضلها وطعن في الاحاديث الواردة فيها كحديث ان الله يفرق فيها لاكثر من عدد شعر غنم كلب وقال لا فرق بينها وبين غيرها لكن الذي عليه كثير من أهل العلم أو أكثرهم من أصحابنا وغيرهم على تفضيلها وعليه يدل نص أحمد لتعدد الاحاديث الواردة فيها وما يصدق ذلك من الآثار السلفية وقد روى بعض فضلائها في المساند والسنن وان كان قد وضع فيها اشياء اخر فاما صوم يوم النصف مفردا فلا أصل له بل افراده مكروه وكذلك اتخاذ موسى تصنع فيه الاطعمة وتظهر فيه الزينة هو من المواسم المحدثه المبتدعة التي لا أصل لها وكذلك ما قد أحدث في ليلة النصف من الاجتماع العام للصلاة الالفية في المساجد الجامعة ومساجد الاحياء والدور والاسواق فان هذا الاجتماع للصلاة نافله مقيمة بزمان وعدد وقدر من القراءة مكروه لم يشرع فان الحديث الوارد في الصلاة الالفية موضوع باتفاق أهل العلم بالحديث وما كان هكذا لا يجوز استحباب صلاة بناء عليه واذا لم يستحب فالعمل بالمقتضى لاستحبابها مكروه ولوسوغ ان كل ليلة لها نوع فضل تخص بصلاة مبتدعة يجتمع لها لكان يقول مثل هذه الصلاة أو أزيد أو أنقص ليلتي العبدن وليلة عرفة كما ان بعض أهل البلاد يقيمون مثلها أول ليلة من رجب وكما بلغني انه كان في بعض القرى يصلون بعد المغرب صلاة مثل المغرب في جماعة يسنونها صلاة بر الوالدين وكما كان بعض الناس يصلي كل ليلة في جماعة صلاة الجنائزة على من مات من المسلمين في جميع الارض ونحو ذلك من العلوات الجماعية التي لم تشرع وعليك أن تعلم انه اذا استحجب التطوع المطلق في وقت معين وجوز التطوع في جماعة لم يلزم من ذلك تسوية جماعة راتبه غير مشروعة فرق بين البابين وذلك ان الاجتماع للصلاة تطوع أو استحباب قرآن أو ذكر الله ونحو ذلك اذا كان يفعل أحيانا فهذا أحسن فقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم

انه صلى التطوع في جماعة أحيانا وخرج على أصحابه وفيهم من يقرأ وهم يستمعون مجلس معهم يستمع وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اجتمعوا امرؤا واحدا يقرأ وهم يستمعون وقد ورد في القوم الذين يجلسون يتدارسون كتاب الله ويتلون وفي القوم الذين يذكرون الله من الآثار ما هو معروف مثل قوله صلى الله عليه وسلم ما جالس قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم الا غشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وحضهم الملائكة وذكرهم الله فيمن عنده وورد أيضا في الملائكة الذين يلتبسون مجالس الذكر فاذا وجدوا قوما يذكرون الله تنادوا هلوا الى حاجتكم الحديث فاما اتخاذ اجتماع راتب يتكرر بشكر الاسابيع والشهور والاعوام غير الاجتماعات المشروعة فان ذلك يضاهي الاجتماعات للصلاة الخمس وللجمعة والعيد والحج وذلك هو المبتدع الحديث ففرق بين ما يتخذ سنة وعادة فان ذلك يضاهي المشروع وهذا الفرق هو المنصوص عن الامام أحمد وغيره من الأئمة فروى أبو بكر الخلال في كتاب الادب عن اسحاق بن منصور الكوسج انه قال لابي عبد الله بكرة أنت يجتمع القوم يدعون الله ويرفعون أيديهم قال ما أكره للاخوان اذا لم يجتمعوا على عمد الا أن يكثرُوا وقال اسحاق بن راهويه كما قال وانما معنى أن لا يكثرُوا أن لا يتخذوها عادة حتي يكثرُوا هذا كلام اسحق قال المروزي سألت أبا عبد الله عن القوم يبيتون فيقرأ قارئ ويدعون حتى يصبحوا قال أرجو أن لا يكون به بأس قال أبو السري الحربي قال أبو عبد الله وأى شيء أحسن من أن يجتمع الناس يصلون ويذكرون ما أنعم الله عليهم كما قالت الانصار وهذه اشارة الى ما رواه احمد حدثنا اسماعيل أنبأنا أيوب عن محمد بن سيرين قال ثبت أن الانصار قبل قدوم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قالوا لو نظرنا يوما فاجتمعنا فيه فذكرنا هذا الامر الذي أنعم الله به علينا فقالوا يوم السبت ثم قالوا لانجام اليهود في يومهم قالوا في يوم الاحد قالوا لانجام النصارى في يومهم قالوا في يوم العروبة وكانوا يسمون يوم الجمعة يوم العروبة فاجتمعوا في بيت أبي امامة أسعد بن زرارة فذبحت لهم شاة فكفتمهم وقال أبو أمية الطرطوسي سألت أحمد بن حنبل عن النجوم يجتمعون ويقرأ لهم القارئ قراءة حزينة فيكون وربما أطفؤا السراج فقال لي احمد ان كان يقرأ قراءة أبي موسى فلا بأس وروى الخلال عن الازاعي انه سبّل عن القوم يجتمعون فيأمرون رجلا يقص عليهم قال اذا كان ذلك يوما بعد الايام فليس به بأس فقيد أحد الاجتماع على الدعاء بما اذا لم يتخذ عادة وكذلك قيد آتيان الامكنة التي فيها آثار الانبياء وقال سدي الخواتمي سألت أبا عبد الله عن الرجل يأتي هذه المشاهد ويذهب اليها ترى ذلك قال اما على حديث ابن أم مكتوم أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم ان يصلي في بيته حتى يتخذ ذلك معلى وعلى ما كان يفعل ابن عمر رضى الله عنهما يتبع مواضع النبي صلى الله عليه وسلم وأثره فليس بذلك بأس ان يأتي الرجل المشاهد الا ان الناس قد أفرطوا في هذا جدا وأكثرُوا فيه وكذلك نقل عنه أحمد بن القاسم ولفظه سئل عن الرجل يأتي هذه المشاهد التي بالمدينة وغيرها يذهب اليها قال أما على حديث ابن أم مكتوم انه سأل

النبي صلى الله عليه وسلم أن يأتيه فيصلي في بيته حتى يتخذ مسجداً وعلى ما كان يفعل ابن عمر يتبع مواضع سير النبي صلى الله عليه وسلم وفعله حتى يرى يصب في موضع ماء فستل عن ذلك فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصب هناء ماء قال أما على هذا فلا بأس قال ورخص فيه ثم قال ولكن قد أفرط الناس جداً وأكثروا في هذا المعنى فذكر قبر الحسين وما يفعل الناس عنده وهذا الذي كرهه أحد وغيره من اعتياد ذلك ماثور عن ابن مسعود وغيره لما اتخذ أصحابه مكاناً يجتمعون فيه للذكر فخرج إليهم فقال يا قوم لانتم أهدي من أصحاب محمد أو لانتم على شعبة ضلالة وأصل هذا ان العبادات المشروعة التي تتكرر بشكر الاوقات حتى تقصر سننا ومواسم قد شرع الله منها ما فيه كفاية العباد فاذا أحدث اجتماع زائد على هذه الاجتماعات معتاد كان ذلك مضاهاة لما شرعه الله وسنه وفيه من الفساد ما تقدم التنبيه على بعضه بخلاف ما يفعله الرجل وحده أو الجماعة المخصوصة أحياناً ولهذا كره الصحابة افراد صوم رجب لما يشبه به رمضان وأمر عمر رضي الله عنه بقطع الشجرة التي توهوا أنها الشجرة التي يبيع الصحابة تحتها بيعة الرضوان لما رأى الناس يتأبونها ويصلون عندها كأنها المسجد الحرام أو مسجد المدينة وكذلك لما رآهم قد عكفوا على مكان قد صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم عكفوا عما نهاهم عن ذلك وقال أريدون أن تتخذوا آثار أنبيائكم مساجد أوكأ قال رضي الله عنه فكأن أن تطوع الصلاة فرادى وجماعة مشروع من غير أن يتخذ جماعة عامة متكررة تشبه المشروع من الجمعة والعيدين والصلوات الخمس فكذلك تطوع القراءة والذكر والدعاء جماعة وفرادى وتطوع قصد بعض المشاهد ونحو ذلك كله من نوع واحد يفرق بين الكثير الظاهر منه والقليل الخفي والمعتاد وغير المعتاد وكذلك كل ما كان مشروع الجنس لكن البدعة اتخذها عادة لازمة حتى يصير كانه واجب ويترتب على استجابته وكرامته حكم نذره واشتراط فعله في الوقف والوصية ونحو ذلك حيث كان النذر لا يلزم الا في القرب وكذلك العمل المشروط في الوقف لا يجوز أن يكون الا راء ومعرفة على ظاهر المذهب وقول جمهور أهل العلم وسنومى الى ذلك ان شاء الله وهذه المسائل تنفقر الى بسط أكثر من هذا لا يمتثل هذا الموضوع وانما الغرض التنبيه على الموامم الحديثة وأما ما يفعل في هذه المواسم مما جنسه منهى عنه في الشرع فهذا لا يحتاج الى ذكره لان ذلك لا يحتاج ان يدخل في هذا الباب مثل رفع الاصوات في المساجد واختلاط الرجال والنساء أو كثرة إيقاد المصابيح زيادة على الحاجة أو ائذاء المصلين أو غيرهم بقول أو فعل فان قبح هذا ظاهر لكل مسلم وانما هذا من جنس سائر الاموال المحرمة في المساجد سواء حرمت في المسجد وغيره كالقواحش والفتش أو صين عنها المسجد كالبيع والشراء واتشاد الضالة واقامة الحدود ونحو ذلك وقد ذكر بعض المتأخرين من أصحابنا وغيرهم انه يستحب قيام هذه الليلة بالصلاة التي يسومونها الالفية لان فيها قراءة قل هو الله أحد ألف مرة وربما استحبوا الصوم أيضاً وعمدتهم في خصوص ذلك الحديث الذي يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم

في ذلك وقد يمتدنون على العمومات التي تندرج فيها هذه الصلاة على ما جاء في فضل هذه الليلة بخصوصها وما جاء من الآثار بإحيائها وعلى الاعتقاد حيث فيها من المنافع والفوائد ما يقتضي الاستحباب لحسنها من العبادات فلما الحديث المرفوع في هذه الصلاة الالفية فكتب موضوع باتفاق أهل العلم بالحديث وأما العمومات الدالة على استحباب الصلاة فحق لكن العمل المعين أما أن يستحب بخصوصه أو يستحب لما فيه من المعنى العام فاما المعنى العام فلا يجب جعله خصوصاً مستحباً ومن استحبها ذكرها في النفل المقيّد كصلاة الضحى والتراويح وهذا خطأ ولهذا لم يذكر هذا أحد من الأئمة المعدودين لا الأولين ولا الآخرين وإنما كره التخصيص لما صار يخص ما لا خصوص له بالاعتقاد والاقتصاد كما كره النبي صلى الله عليه وسلم أفراد يوم الجمعة وسرد شعبان بالصيام وأفراد ليلة الجمعة بالقيام فصار نظير هذا لو أحدثت صلاة مقيّدة ليالي العشر أو بين العشاءين ونحو ذلك فالعبادات ثلاثة منها ما هو مستحب بخصوصه كالنفل المقيّد من ركعتي الفجر وقيام رمضان ونحو ذلك وهذا منه المؤقت كقيام الليل ومنه المقيّد بسبب كصلاة الاستسقاء وصلاة الآيات ثم قد يكون مقدراً في الشريعة بعدد كالوتر وقد يكون مطلقاً مع فضل الوقت كالصلاة يوم الجمعة قبل الصلاة فصارت اقسام المقيّد أربعة ومن العبادات ما هو مستحب بمعوم معناه كالنفل المطلق فإن الشمس اذا طلعت فالصلاة مشهودة محصورة حتى تغرب العصر ومنها ما هو مكروه تخصيصه الامع غيره كقيام ليلة الجمعة وقد يكره مطلقاً الا في احوال مخصوصة كالصلاة في اوقات النبي ولهذا اختلف العلماء في كراهة الصلاة بعد الفجر والعصر هل هو لثلاثي يفضى الى تحريم الصلاة في هذا الوقت فيرخص في ذوات الاسباب العارضة أو هو نهى مطلق لا يستثنى منه الا قدر الحاجة على قولين هما روايتان عن أحمد وفيها أقوال أخر للعلماء والله أعلم

### فصل

وقد يحدث في اليوم الفاضل مع العيد العمل المحدث العيد المكاني فيعاطف فيه هذا ويصير خروجا عن الشريعة فمن ذلك ما يفعل يوم عرفة عما لا علم بين المسلمين خلافا في النهي عنه وهو قصد قبر بعض من يحسن به الظن يوم عرفة والاجتماع العظيم عند قبره كما يفعل في بعض أرض المشرق والمغرب والتعريف هناك كما يفعل يعرفان فان هذا نوع من الحج المبتدع الذي لم يشرعه الله ومضاهاة للحج الذي شرعه الله واتخاذ القبور أعيادا وكذلك السفر الى بيت المقدس للتعريف فيه فان هذا أيضا ضلال بين فان زيارة بيت المقدس مستحبة مشروعة للصلاة فيه والاعتكاف وهو أحد المساجد الثلاثة التي تشد إليها الرحال لكن قصد آتيانه في أيام الحج هو المكروه فان ذلك تخصيص وقت معين بزيارة بيت المقدس ولا خصوص لزيارته في هذا الوقت على غيره ثم فيه أيضا مصاهاة للحج الى المسجد الحرام وتشبيه له بالكعبة ولهذا قد افضى الى ما لا يترك مسلم في أنه شريعة أخرى غير شريعة الاسلام وهو ما قد يفعل بعض الضلال من الطواف بالصخرة أو من حلق الرأس هناك أو من قصد النسك هناك وكذلك ما يفعل بعض الضلال من الطواف بالقبعة التي

بجبل الرحمة بعرفات كما يطاف بالكعبة فاما الاجتماع في هذا الموسم لانشاد الغناء والضرب بالدف بالمسجد الاقصى ونحوه فمن أقبح الشكرات من جهات أخرى منها فعل ذلك في المسجد الاقصى ونحوه فان ذلك مما ينهى عنه خارج المساجد فكيف بالمسجد الاقصى ومنها اتخاذ الباطل ديناً ومنها فعله في الموسم فاما قصد الرجل المسلم مسجد بلده يوم عرفة للثناء والذكر فهذا هو التعريف في الامصار الذي اختلف العلماء فيه فنقله ابن عباس وعمر بن حريث من الصحابة وطائفة من البصريين والمدينين ورخص فيه أحد وان كان مع ذلك لا يستحب هذا هو المشهور عنه وكرهه طائفة من الكوفيين والمدينين كابراهيم التميمي وأبي حنيفة ومالك وغيرهم ومن كرهه قال هو من البدع فيندرج في العموم لفظاً ومعنى ومن رخص فيه قال فعله ابن عباس بالبصرة حين كان خليفة لعل بن أبي طالب رضى الله عنه عليها ولم ينكر عليه وما يفضل في عهد الخلفاء الراشدين من غير انكار لا يكون بدعة لكن مايزاد على ذلك من رفع الاصوات الرفع الشديد في المساجد بالثناء وأنواع من الخطب والاشعار الباطلة فكروه في هذا اليوم وغيره قال المروزي سمعت أبا عبد الله يقول ينبغي ان يسرد عاهه لبقوله ولا تنجز بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلاً قال هذا في الدعاء قال وسمعت أبا عبد الله يقول وكانوا يكرهون ان يرفعوا أصواتهم بالدعاء وروى الخلال بإسناد صحيح عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال أحدث الناس الصوت عند الدعاء وعن سعيد بن أبي عروبة ان مجاهد بن سعيد سمع قوماً يعجفون في دعائهم فبشى اليهم فقال أيها القوم ان كنتم أصبتم فضلاً على من كان قباكم لقد ضللكم قال فيجاءوا يتسللون رجلاً رجلاً حتى تركوا بفسهم التي كانوا فيها وروى أيضاً سنده عن ابن شاذب عن أبي التياح قال قلت للحسن اما منا يقص فيجتمع الرجال والنساء فيرفعون أصواتهم بالدعاء فقال الحسن ان رفع الصوت بالدعاء بدعة وان مد الايدي بالدعاء بدعة وان اجتمع الرجال والنساء بدعة فرفع الايدي فيه خلاف وأحدث ليس هذا موضعها والفرق بين هذا التعريف المختلف فيه وتلك التعريفات التي لم يختلف فيها ان في تلك قصد بقعة بعينها للتعريف فيها كقبة الصالح أو المسجد الاقصى وهذا تشبيه بعرفات بخلاف مسجد المصرقاته قصد له بنوعه لا بعينه ونوع المساجد مما شرع قصدها فان آتى الى المسجد ليس قصد مكاناً معيناً لا يتبدل اسمه وحكمه وانما الغرض يت من بيوت الله بحيث لو حول ذلك المسجد لتحول حكمه ولهذا لا تتعلق القلوب الا بنوع المسجد لا بخصوصه وأيضاً فان شد الرجال الى مكان للتعريف فيه مثل الحبح بخلاف المصر الأترى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشد الرجال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجدي هذا مما لا أعلم فيه خلافاً فقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن السفر الى غير المساجد الثلاثة ومعلوم أن آتيان الرجل مسجد مصره اما واجب كالجمعة واما مستحب كالاغتكاف فيه وأيضاً فان التعريف عند القبر اتخاذ له عيداً وهذا بنفسه محرم سواء كان فيه شد للرحل او لم يكن وسواء كان في يوم عرفة أو في غيره وهو من الاعياد المكانية مع الزمانية واما ما أحدث في الاعياد من ضرب

البوقات والطبول فان هذا مكر وه في العيد وغيره لاختصاص العيد به وكذلك لبس الحرير أو غير ذلك من المنهى عنه في الشرع وترك السنن من جنس فعل البدع فينبغي اقامة المواسم على ما كان السابقون الاولون يقيمونها من الصلاة والخطبة المشروعة والتكبير والصدقة في الفطر والذبح في الاضحية فان من الناس من يتصرف في التكبير المشروع ومن الائمة من يترك ان يخطف للرجال ثم النساء كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطف الرجال ثم النساء ومنهم من لا يذكر في خطبته ما ينبغي ذكره بل يعدل الى ما قبل فائدته ومنهم من لا يخبر بعد الصلاة بالمصلى وهو ترك السنة الى امور اخر من السنة فان الدين هو فعل المعروف والامر به وترك المنكر والنهي عنه

### فصل في

واما الاعياد للمكانية فتقسم ايضا كالزمانية الى ثلاثة اقسام احدها مالا خصوس له في الشريعة والثاني ماله خصيصه لا يتغنى قصده للعبادة فيه والثالث ما شرع العبادة فيه لكن لا يتخذ عيداً والاقسام الثلاثة جاءت الآثار بها مثل قوله صلى الله عليه وسلم للذي نذر ان يغير بيوتها أبها وثمن من اوئان المشركين او عييد من اعيادهم قال لا قال فاوف بنذرك ومثل قوله صلى الله عليه وسلم لاتخذوا قبرى غيبدا ومثل نهى عمر عن اتخاذ آثار الائمة اعيادا كما سبند كره ان شاء الله فهذه الأقسام الثلاثة احدها مكان لا فضل له في الشريعة اصلا ولا فيه ما يوجب تفضيله بل هو كائنا الامكنة اودونها فقصده ذلك المكان او قصد الاجتماع فيه لصلاة اودعاء او ذكر او غير ذلك ضلال بين ثم ان كان به بعض آثار الكفار من اليهود او النصارى او غيرهم كان اقبح واقبح ودخل في هذا الباب وفي الباب قبله في مشابهة الكفار وهذه انواع لا يمكن ضبطها بخلاف الزمان فانه محصور وهذا الضرب اقبح من الذي قبله فان هذا يشبه عبادة الاوثان او هو ذريعة اليها او نوع من عبادة الاوثان اذ عباد الاوثان كانوا يقصدون بقعة بعينها لتمثال هناك او غير تمثال يتقدمون ان ذلك يقر بهم الى الله تعالى وكانت الطواغيت الكبار التي تشبه اليها الرجال ثلاثة اللات والعزى ومنات الثلاثة الاخرى كما ذكر الله ذلك في كتابه حيث يقول (أفرايتم اللات والعزى ومنات الثلاثة الاخرى ألكم الذكر وله الايتى تلك اذا قسمة ضيزى) بل كل واحد من هذه الثلاثة لمصر من أمصار العرب والامصار التي كانت من ناحية الحرم ومواقيت الحج ثلاثة مكة والمدينة والطائف فكانت اللات لاهل الطائف ذكروا انه كان في الاصل رجلا صالحا يات السوق للحاج فله امانات تنكفوا على قبره مدة ثم اتخذوا تمثاله ثم بنوا عليه بنية سموها بيت الربة وقصتها معروفة لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم لهدمها لما اقتضت الطائف بعد فتح مكة سنة تسع من الهجرة واما العزى فكانت لاهل مكة قريبا من عرفات وكانت هناك شجرة يذبحون عندها ويدعون فبعث النبي صلى الله عليه وسلم اليها خالد بن الوليد عقب فتح مكة فازالها وقسم النبي صلى الله عليه وسلم ما لها واخرجت منها شيطانة تأسر شعرها فيئست العزى أن تعبد واما منات فكانت لاهل المدينة يهلون لها شركا بالله تعالى وكانت حذوق يد الجبل الذي

بين مكة والمدينة من ناحية الساحل ومن اراد ان يعلم كيف كانت احوال المشركين في عبادة اوثانهم ويعرف حقيقة الشرك الذي ذمه الله وانواعه حتى يتبين له تاويل القرآن ويعرف ما كرهه الله ووسله فلينظر سيرة النبي صلى الله عليه وسلم واحوال العرب في زمانه وما ذكره الازرق في أخبار مكة وغيره من العلماء ولما كان للمشركين شجرة يعلقون عليها أسلحتهم ويسمون ذات انواط فقال بعض الناس يا رسول الله اجعل لنا ذات انواط كما لهم ذات انواط فقال الله اكبر قلتم كما قال قوم موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة انها السنن لتركن سنن من كان قبلكم فانكر النبي صلى الله عليه وسلم مجرد مشابهتهم الكفار في اتخاذ شجرة يعكفون عليها معلقين عليها سلاحهم فكيف بما هو اطم من ذلك من مشابهتهم المشركين او هو الشرك بعينه فمن قصد بقعة يرجو اخير بقصدها ولم تستحب الشريعة ذلك فهو من المنكرات وبعضه اشد من بعض سواء كانت البقعة شجرة او غيرها او قاعة جارية او جبلا او مغارة وسواء قصدها ليصلى عندها او ليدعو عندها او ليقرا عندها او لينذر الله سبحانه عندها او لينسك عندها بحيث يخص تلك البقعة بنوع من العبادة التي لم يشرع تخصيص تلك البقعة به لاعتنا ولا نوعا واقبح من ذلك ان ينذر لتلك البقعة دهننا لتشويهه ويقال انها تقبل النذر كما يقوله بعض الضالين فان هذا النذر نذر معصية بائفاق العلماء لا يجوز الوقوف به بل عليه كفارة عند كثير من اهل العلم منهم احمد في المشهور عنه وعنه رواية هي قول ابي حنيفة والثافي وغيرهما انه يستغفر الله من هذا النذر ولا شيء عليه والمسئلة معروفة وكذلك اذا نذر طعاما لمن الخبز او غيره للمعتات التي في تلك العين والبرث وكذلك اذا نذر مالا من النقد او غيره للسدة او المجاورين العاكفين بتلك البقعة فان هؤلاء السدة فيهم شبهة من السدة التي كانت للثلاث والعزى ومناات ياكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله والمجاورون هناك فيهم شبهة من العاكفين الذين قال لهم الخليل ابراهيم امام الحنفاء صلى الله عليه وآله وسلم ماهذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون وقال افرأيت ما كنتم تمبدون انتم وآباؤكم الا قد سمونهم عدولي الارب العالمين والذين اجتاز بهم موسى عليه السلام وقومه كما قال تعالى وجاوزنا ببني اسرائيل البحر فقاتوا على قوم يعكفون على اصنامهم فالتنذر لاولئك السدة والمجاورين في هذه البقاع التي لافضل في الشريعة للمجاورين بها نذر معصية وفيه شبهة من النذر لسدة الصليبان والمجاورين عندها اولسدة الانداد التي بالهند والمجاورين عندها ثم هذا المال للتنذر اذا صرفه في جنس تلك العبادة من المشروع مثل ان يصرفه في عمارة المساجد والصالحين من فقراء المسلمين الذين يستعينون بالمال على عبادة الله وجهه لاشريك له كان حسنا فمن هذه الامكنة ما يظن انه قبر نبي او رجل صالح وليس كذلك او يظن انه مقام له وليس كذلك فاما ما كان قبرا له او مقاما فهنا من النوع الثاني وهذا باب واسع اذكر بعض اعيانه فمن ذلك عدة امكنة بدمشق مثل مشهد لابي بن كعب خارج الباب الشرقي ولا خلاف بين اهل العلم ان ابي بن كعب ائتما في المدينة ولم يمت بدمشق واقعة لم قبر من هو ولكنه ليس بقبر ابي بن كعب صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم بلاشك وكذلك مكان بالحائط القبلى بجامع دمشق يقال ان فيه قبر

هود عليه السلام وماعلمت احدا من اهل العلم ذكر ان هودا النبي مات بدمشق بل قد قيل انه مات باليمن وقيل بمكة فان مبته كان باليمن ومهاجره بمدهلاك قومه كان الى مكة فلما الشام فلاداره ولا مهاجره فوته بها والحال هذمع ان اهل العلم لم يدكروه بل ذكروا خلافة في غاية البعد وكذلك مشهد خارج الباب القربي من دمشق يقال انه قبر اويس القرني وماعلمت ان احدا ذكر ان اويسا مات بدمشق ولا هو متوجه ايضا فان اويسا قسم من اليمن الى ارض العراق وقد قيل انه قتل بصفين وقيل انه مات بنواحي ارض فارس وقيل غير ذلك وأما الشام فما ذكر انه قدم اليها فضلا عن المات بها ومن ذلك أيضا قبر يقال له قبر أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ولا خلاف انها رضى الله عنها ماتت بالمدينة لا بالشام ولم تقدم الشام أيضا فان أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن تسافر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بل لعلمها ام سلمة أمه بنت يزيد بن السكن الانصارية فان أهل الشام كشر بن حوشب ونحوه كانوا اذا حدثوا عنها قالوا أم سلمة وهي بنت عم معاذ بن جبل وهي من أعيان الصحابيات ومن ذوات الفقه والدين منهن أو لعلمها أم سلمة امرأة يزيد بن معاوية وهو بعيد فان هذه ليست مشهورة بعلم ولا دين وما أكثر الغلط في هذه الاشياء وأمثالها ومن جهة الاسماء المشتركة أو المغيرة ومن ذلك مشهد بقاهرة مصر يقال ان فيه رأس الحسين بن علي رضى الله عنهما اصله انه كان بعسقلان مشهد يقال ان فيه رأس الحسين فعمل فيها قيل لرأس من هناك الى مصر وهو باطل باتفاق أهل العلم لم يقل أحد من أهل العلم ان رأس الحسين كان بعسقلان بل فيه أقوال ليس هذا منها فانه حمل رأسه الى قدام عبيد الله بن زياد بالكوفة حتى روى له عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يفيظه وبعض الناس يزكر ان الرواية كانت أمام يزيد بن معاوية بالشام ولا يثبت ذلك فان الصحابة المسمين في الحديث انما كانوا بالعراق وكذلك مقابر كثيرة لاسماء رجال معروفين قد علم انها ليست مقابرهم فهذه المواضع ليس فيها فضيلة أصلا وان اعتقد الجاهلون ان لها فضيلة اللهم الا ان يكون قبرا لرجل مسلم فيكون كسائر قبور المسلمين ليس لها من الخصوصية ما يحسبه الجاهل وان كانت القبور الصحيحة لا يجوز التحنن اعيادها ولا أن يفعل فيها ما يفعل عند هذه القبور المكذوبة أو تكون قبرا لرجل صالح غير المسمى فيكون من القسم الثاني ومن هذا الباب أيضا مواضع يقال ان فيها أثر النبي صلى الله عليه وسلم أو غيرها ويفضاه بها مقام ابراهيم الذي بمكة كما يقول الجاهل في الصخرة التي بيت المقدس من أن فيها أثرا من وطء النبي صلى الله عليه وسلم وبلغني أن بعض الجاهل يزعم انها من وطء الرب سبحانه وتعالى فيزعمون ان ذلك الاثر موضع القدم وفي مسجد قبل دمشق يسمى مسجد القدم به أيضا أثر يقال ان ذاك أثر قدم موسى عليه السلام وهذا باطل لا أصل له ولم يقدم موسى دمشق ولا من حولها وكذلك مشاهد تضاف الى بعض الانبياء أو الصالحين بناء على انه رؤى في المنام هناك ورؤية النبي أو الرجل الصالح في المنام ببقعة لا يوجب لها فضيلة تقصد البقعة لاجلها وتتخذ مصلى بإجماع المسلمين وانما يفعل هذا وأمثاله أهل الكتاب وربما صور وفيها صورة النبي

أو الرجل الصالح أو بعض أعضائه مضاهاة لاهل الكتاب كما كان في بعض مساجد دمشق مسجد يسمى مسجد الكف فيه تمثال كف يقال انه كف على بن أبي طالب كرم الله وجهه حتى هدم الله ذلك الوثن وهذه الامكنة كثيرة موجودة في أكثر البلاد وفي الحجاز منها مواضع كغار عن يمين الطريق وأنت ذاهب من بدر الى مكة يقال انه الغار الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم فيه وأبو بكر وانه الغار الذي ذكره الله في قوله تأتي آتين اذ هما في الغار ولا خلاف بين اهل العلم أن هذا الغار المذكور في القرآن انما هو غار مجبل ثور قريب من مكة معروف عند أهل مكة الى اليوم فهذه البقاع التي يعتقد لها خصيصة كائنة ما كانت فان تعظيم مكان لم يعظمه الشرع شر من تعظيم زمان لم يعظمه فان تعظيم الاجسام بالعبادة عندها أقرب الى عبادة الاوثان من تعظيم الزمان حتى ان الذي ينبغي تجنب الصلاة فيها وان كان المصل لا يقصد تعظيمها كئلا يكون ذلك ذريعة الى تخصيصها بالصلاة فيها كما ينهى عن الصلاة عند القبور المحققة وان لم يكن المصل يقصد الصلاة لاجلها وكما ينهى عن افراد الجمعة وسرور شعبان بالصوم وان كان الصائم لا يقصد التخصيص بذلك الصوم فان ما كان مقصودا بالتخصيص مع التهي عن ذلك ينهى عن تخصيصه أيضا بالفعل وما أشبه هذه الامكنة بمسجد الضرار الذي أسس بنيانه على شفا جرف هار فأنهار به في نار جهنم فان ذلك المسجد لما بنى ضرارا وكفرا وتفرقا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل نهي الله نبيه صلى الله عليه وسلم عن الصلاة فيه وأمر بهمه وهذه المشاهد الباطلة انما وضعت مضاهاة لبيوت الله وتعظيمها لما لم يعظمه الله وعكوفها على اشياء لا تنفع ولا تضر وصدا للخلق عن سبيل الله وهي عبادة وحده لا شريك له بما شرعه الله على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم واتخاذها عيدا والاجتماع عندها واعتقاد قصدتها فان العيد من المعاودة ولتتحقق بهذا الضرب ولكنه ليس منه مواضع تدعى لها خصائص لا تثبت مثل كثير من القبور التي يقال انها قبر نبي أو قسبر صالح أو مقام نبي أو صالح ونحو ذلك وقد يكون ذلك صدقا وقد يكون كذبا وأكثر المشاهد التي على وجه الارض من هذا الضرب فان القبور الصحيحة والمقامات الصحيحة قليلة جدا وكان غير واحد من أهل العلم يقول لا يثبت من قبور الانبياء الا قبر نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وغيره قد يثبت غير هذا أيضا مثل قبر ابراهيم الخليل عليه السلام وقد يكون علم ان القبر في تلك الناحية لكن يقع الشك في عينه ككثير من قبور الصحابة التي باب الصغير من دمشق فان الارض غيرت مرات فتعين قبر انه قبر بلال أو غيره لا يكاد يثبت الا من طريق خاصة وان كان لو ثبت لم يتعلق به حكم شرعي بما قد أحدث عندها ولكن الغرض ان بين هذا القسم الاول وهو تعظيم الامكنة التي لا خصيصة لها اما مع العلم بأنه لا خصيصة لها أو مع عدم العلم بان لها خصيصة اذ العبادة والعمل بغير علم منهي عنه كما ان العبادة والعمل بما يخالف العلم منهي عنه ولو كان ضبط هذه الامور من الدين لما أهمل ولما ضاع عن الامة المحفوظ دينها المعصومة عن الخطأ وأكثر ما تجد الحكايات المتعلقة بهذا عند السادة والمجاورين لها الذين يأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله وقد يحكي من الحكايات التي فيها تأثير مثل ان رجلا دعا عندها فاستجيب له أو نذر لها ان قضى

الله حاجته فقضيت حاجته ونحو ذلك وبمثل هذه الامور كانت تعبد الاصنام فان القوم كانوا احيانا يخاطبون من الاولان وربما تقضى حوائجهم اذا قصدوها ولذلك يجري لاهل الانداد من اهل الهند وغيرهم وربما قيس على ماشرع الله تعظيمه من بيته المحجوج والحجر الاسود الذي شرع الله استلامه وتقبيله كأنه بيته والمساجد التي هي بيوتهم وانما عبت الشمس والقمر بالمقاييس وبمثل هذه الشبهات حدث الشرك في اهل الارض وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن النذر وقال انه لا يأتي بخير وانما يستخرج به من البخيل فاذا كان نذر الطاعات المعاقبة بشرط لا فائدة فيه ولا يأتي بخير فما الظن بالنذر للمال يضر ولا ينفع واما اجابة الدعاء فقد يكون سببه اضطراب الداعي وصدقه وقد يكون سببه مجرد رحمة الله له وقد يكون أمرا قضاء الله لا لاجل دعائه وقد يكون له أسباب أخرى وان كانت فتنة في حق الداعي فانا نعلم ان الكفار قد يستجاب لهم فيسقون وينصرون ويعافون ويرزقون مع دعائهم عند أولائهم وتوسلهم بها وقد قال الله تعالى كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا وقال تعالى وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فزادوهم رهقا وأسباب المقدورات فيها أمر يطول تمدها ليس هذا موضع تفصيلها وانما على الخلق اتباع ما بعث الله به الرسلين والعلم بان فيه خير الدنيا والآخرة ولعل ان شاء الله ابين بعض أسباب هذه التأثيرات في موضع آخر

### فصل في

النوع الثاني من الامكنة ما له خصيصة لكن لا يقتضى اتخاذها عيدا ولا الصلاة ونحوها من العبادات عنده فن هذه الامكنة قبور الانبياء والصالحين وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم والسلف النبي عن اتخاذها عيدا عموما وخصوصا وينو معنى العيد فاما العموم فقال أبو داود في سننه حدثنا أحمد بن صالح قال قرأت على عبد الله بن نافع أخبرني ابن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تجعلوا بيوتكم قبورا ولا تجعلوا قبرا عيدا وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيث ما كنتم وهذا اسناد حسن فان رواه كلهم ثقات مشاهير لكن عبد الله بن نافع السائق الفقيه المدني صاحب مالك فيه لين لا يقدح في حديثه قال يحيى بن معين هو ثقة وحسبك باین معين موثقا وقال أبو زرعة لا بأس به وقال أبو حاتم الرازي ليس بالحافظ هو لين يعرف حفظه وينكر فان هذه العبارات منهم تنزل حديثه من مرتبة الصحيح الى مرتبة الحسن اذ خلاف في عدالته وفقهه وان الغلب عليه الضبط لكن قد يغلط احيانا ثم ان هذا الحديث بما يعرف من حفظه ليس بما ينكر لانه سنة مدنية وهو يحتاج اليها في فقهه ومثل هذا يضبطه الفقيه وللحديث شواهد من غير طريقة فان هذا الحديث يروى من جهات أخرى فما بقي منكرا وكل جملة من هذا الحديث رويت عن النبي صلى الله عليه وسلم باسناد معروفة وانما الغرض هنا النبي عن اتخاذ عيدا فمن ذلك ما رواه أبو يعلى الموصلي في مسنده حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة أن أبا زيد بن الحباب حدثنا جعفر بن ابراهيم من

من ولد ذى الجناحين حدثنا على بن عمر عن أبيه عن علي بن الحسين أنه رأى رجلا يجيئ إلى فرجة كانت عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيدخل فيها فيدعو فيها فقال ألا أحدثكم حديثا سمعته من أبي عن جدي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا قبوري عيدا ولا بيوتكم قبورا فإن تسليمكم يبلغني أينما كنتم رواه أبو عبد الله محمد بن عبد الواحد المقدسي الحافظ فيما اختاره من الأحاديث الجيدة الزائدة على الصحيحين وشرطه فيه أحسن من شرط الحاكم في صحيحه وروى سعيد في سننه حدثنا جبان بن علي حدثني محمد بن عجلان عن أبي سعيد مولى المهري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا بيوتي عيدا ولا بيوتكم قبورا وصلوا على حيث ما كنتم فإن صلاتكم تبلغني وقال سعيد حدثنا عبد العزيز بن محمد أخبرني سهل بن أبي سهل قال رأى الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب عند القبر فناداني وهو في بيت طائفة يتعشى فقال هلم إلى العشاء فقلت لا أريد فقال مالي رأيك عند القبر فقلت سأمت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال إذا دخلت المسجد فسلم ثم قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتخذوا بيوتي عيدا ولا تتخذوا بيوتكم قبورا وصلوا على فإن صلاتكم تبلغني حيث ما كنتم لمن الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجدا أتم ومن بالاندلس الاسواء فهدان المرسلان من هذين الوجهين المختارين يدلان على ثبوت الحديث لا سيما وقد احتج به من أرسله وذلك يقتضى ثبوته عنده لو لم يكن روى من وجوه مستندة غير هذين فكيف وقد تقدم مستندواوجه الدلالة ان قبر النبي صلى الله عليه وسلم أفضل قبر على وجه الأرض وقد نهى عن اتخاذ عيدا فقبر غيره أولى بالنهي كائنا من كان ثم قرن ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم ولا تتخذوا بيوتكم قبورا أى لا تعطلوها عن الصلاة فيها والدعاء والقراءة فتكون بمنزلة القبور فامتنعوا من العبادة في البيوت ونهى عن تحريمها عند القبور عكس ما يفعله المشركون من النصارى ومن تشبه بهم وفي الصحيحين عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا وروى مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تجعلوا بيوتكم مقابر فإن الشيطان يمر من البيت الذى يسمع سورة البقرة يقرأ فيه ثم انه صلى الله عليه وسلم اعقب النبي عن اتخاذها عيدا بقوله وصلوا على فان صلاتكم تبلغني حيث ما كنتم وفي الحديث الآخر فان تسليمكم يبلغني أينما كنتم يشير بذلك صلى الله عليه وسلم الى ان ما ينالني منكم من الصلاة والسلام يحصل مع قربكم من قبوري وبعدمك منه فلا حاجة بكم الى اتخاذ عيدا والاحاديث عنه بأن صلاتنا وسلامنا يمرض عليه كثيرة مثل ما روى أبو داود في سننه من حديث أبي صخر حميد بن زياد عن يزيد بن عبد الله بن قسيط عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد يسلم على الاراد الله على روجي حتى أرد عليه السلام صلى الله عليه وسلم وهذا الحديث على شرط مسلم ومثل ما روى أبو داود أيضا عن أوس بن أوس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة وليلة الجمعة فان صلاتكم معروضة على قالوا يا رسول الله كيف تمرض صلاتنا عليك وقد أرمت فقال ان الله حرم على الأرض ان تأكل لحوم الأنبياء وفي

مسند ابن أبي شيبة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائيا بلغته رواه الدارقطني بمعناه وفي النسائي وغيره عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله وكل بقبري ملائكة يبلغوني عن أمتي السلام إلى الأحاديث أخر في هذا الباب متعددة ثم إن أفضل التابعين من أهل بيته علي بن الحسين رضي الله عنه نهى ذلك الرجل أن يتحرى الدماء عند قبره صلى الله عليه وسلم واستدلال بالحديث وهو راوي الحديث الذي سمعه من أبيه الحسين عن جده علي وهو أعلم بمعناه من غيره فتيين إن قصده للدماء ونحوه اتخذ له عيدا وكذلك ابن عمه حسن بن حسن شيخ أهل بيته كره أن يقصد الرجل القبر للسلام عليه ونحوه عند غير دخول المسجد ورأى أن ذلك من اتخاذ عيدا فانظر هذه السنة كيف مخرجها من أهل المدينة وأهل البيت الذين لهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم قرب النسب وقرب الدار لأنهم إلى ذلك أحوج من غيرهم فكانوا له أضبط والعبادة إذا جعل اسمها للمكان فهو المكان الذي يقصد الاجتماع فيه وآتيانه للعبادة عنده أو لغير العبادة كما أن المسجد الحرام ومعنى ومزدلفة وعرفة جعلها الله عيدا منابة للناس يجتمعون فيها ويتأبونها للدماء والذكر والنسك وكان للمشركين أمكنة يتأبونها للاجتماع عندها فلما جاء الإسلام محاه الله ذلك كله وهذا النوع من الأمكنة يدخل فيه قبور الأنبياء والصالحين والقبور التي يجوز أن تكون قبورا لهم بتقدير كونها قبورا لهم بل وبساتير القبور أيضا داخلة في هذا فإن قبر المسلم له من الحرمة ما جاءت به السنة إذ هو بيت المسلم الميت فلا يترك عليه شيء من النجاسات بالاتفاق ولا يوطأ ولا يمدس ولا يتكأ عليه عندنا وعند جمهور العلماء ولا يجاور بما يؤذي الأموات من الأقوال والأفعال الخبيثة ويستحب عند آتيانه السلام على صاحبه والدماء له وكل كان الميت أفضل كان حقه أوكد قال يريدة بن الحصب رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر أن يقول قائمهم السلام على أهل الديار وفي لفظ السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون نسأل الله لنا ولكم العافية رواه مسلم وروى أيضا عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون وروى أيضا عن عائشة في حديث طويل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن جبريل أتاني فقال إن ربك يأمرك أن تأتي أهل البقيع فتستغفر لهم قالت قلت كيف أقول يا رسول الله قال قلوا السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون وروى ابن ماجه عن عائشة قالت فقدته فإذا هو بالبقيع فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين أنتم لنا فرط ونحن بكم لاحقون اللهم لا تحرمننا أجرهم ولا تفتنا بعدهم وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقبور المدينة فأقبل عليهم بوجهه فقال السلام عليكم يا أهل القبور يغفر الله لنا ولكم أنتم سالتنا ونحن بالآخر رواه أحمد والترمذي وقال حسن غريب وقد ثبت عنه أنه

بعد أحد بئان سنين خرج الى الشهداء فسلم عليهم كسلاته على الميت وروى أبو داود عن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال استغفروا لاختيكم وسلوا له التثبيت فانه الآن يسئل وقد روى حديث صححه ابن عبد البر انه قال ما من رجل يمر بقبر الرجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام وروى في تلقين الميت بعد الدفن حديث فيه نظر لكن عمل به رجال من أهل الشام الاولين مع روايتهم له فذلك استحبه أكثر أصحابنا وغيرهم فهنا ونحوه كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعل ويأمر به أمته عند قبور المسلمين عقب الدفن وعند زيارتهم أو المرور بهم إنما هو تحية للميت كما يجب الحى ويدعى له كما يدعى له اذا صلى عليه قبل الدفن أو بعده وفي ضمن الدعاء للميت دعاء الحى لنفسه ولسائر المسلمين كما كان الصلاة على الجنازة فيها الدعاء للمصلى ولسائر المسلمين وتخصيص الميت بالدعاء له فهذا كله وما كان مثله من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما كان عليه السابقون الاولون هو المشروع للمسلمين في ذلك وهو الذى كانوا يفعلونه عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم وغيره وروى ابن بطه في الابانة باسناد صحيح عن معاذ بن معاذ حدثنا ابن عون قال سأل رجل نافعا فقال هل كان ابن عمر يسلم على القبر فقال نعم لقد رأيته مائة أو أكثر من مائة مرة كان يأتي القبر فيقوم عنده فيقول السلام على النبي السلام على أبي بكر السلام على عمر أبي وفي رواية أخرى ذكرها الامام احمد محتجا بها ثم ينصرف وهذا الاثر رواه مالك في الموطأ وزيارة القبور جائزة في الجملة حتى قبور الكفار فان في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذنت ربي أن أستغفر لامي فلم يأذن لي واستأذنته أن أزور قبرها فأذن لي وفيه ايضا عنه قال زار النبي صلى الله عليه وسلم قبر أمه فبكى وأبكى من حوله فقال استأذنت ربي أن أستغفر لها فلم يأذن لي واستأذنته أن أزور قبرها فأذن لي فزوروا القبور فزورها وفي رواية وفي صحيح مسلم عن بريدة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وفي رواية لاحد والنسائي فن أراد أن يزور فلينز ولا تقولوا هجرا وروى احمد عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال انى كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فهاهنا ذكرتم الآخرة فقد أذن النبي صلى الله عليه وسلم في زيارتها بعد النهى وعلى ذلك بآنها تذكر الموت والدار الآخرة وأذن لنا اذا عاما في زيارة قبر المسلم والكافر والسبب الذى ورد عليه هذا اللفظ يوجب دخول الكافر والعلّة وهى تذكر الموت والآخرة موجودة في ذلك كله وقد كان صلى الله عليه وسلم يأتي قبور أهل البقيع والشهداء للدعاء لهم والاستغفار فهنا المعنى يخص بالمسلمين دون الكافرين فهذه الزيارة وهى زيارة القبور لتذكر الآخرة أو لتحيتهم والدعاء لهم هو الذى جاءت به السنة كما تقدم وقد اختلف أصحابنا وغيرهم هل يجوز السفر لزيارتها على قولين أحدهما لا يجوز والمسافة لزيارتها معصية لا يجوز قصر الصلاة فيها وهذا قول ابن بطه وابن عقيل وغيرها لأن هذا السفر بدعة لم يكن في عصر السلف

وهو مشتمل على ما سبأى من معاني النهى ولأن في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشد الرجال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجدي هذا وهذا النهى يعم السفر الى المساجد والمشاهد وكل مكان يقصد السفر الى عينه للتقرب بدليل ان بصرة بن ابى بصرة الغفارى لما رأى ابا هريرة راجعا من الطور الذى كلم الله عليه موسى قال لو رايتك قبل ان تأتيت لم تأت لان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشد الرجال الا الى ثلاثة مساجد فقد فهم الصحابي الذى روى الحديث ان الطور وأمثاله من مقامات الانبياء مندرجة في العموم وأنه لا يجوز السفر اليها كالمجاوز للسفر الى مسجد غير المساجد الثلاثة وأيضا فاذا كان السفر الى بيت من بيوت الله غير المساجد الثلاثة لا يجوز مع ان قصده لاهل مصره يجب تارة ويستحب اخرى وقد جاء في قصد المساجد من الفضل ما لا يخصى فالسفر الى بيوت عباد الله أولى ان لا يجوز والوجه الثاني انه يجوز السفر اليها قاله طائفة من المتأخرين منهم ابو حامد الغزالي وابو الحسن بن عبدوس الحراني والشيخ ابو محمد المقدسى وما علمته منقولا عن احد من المتقدمين بناء على ان هذا الحديث لم يتناول النهى عن ذلك كما لم يتناول النهى عن السفر الى الامكنة التي فيها الولدان والعلماء والمشايخ والاخوان أو بعض المقاصد من الامور الدنيوية المباحة فاما ما سوى ذلك من الحدائق فامور منها الصلاة عند القبور مطاقا واتخاذها مساجد أو بناء المساجد عليها فقد تواترت النصوص عن النبي صلى الله عليه وسلم بالنهي عن ذلك والتغليظ فيه فاما بناء المساجد على القبور فقد صرح عامة علماء الطوائف بالنهي عنه متابعة للاحاديد وصرح اصحابنا وغيرهم من اصحاب ملاك والشافعي وغيرهما بتحريمه ومن العلماء من أطلق فيه لفظ الكراهة فادرى عني به التنزيه او التحريم ولا ريب في القطع بتحريمه لما روى مسلم في صحيحه عن جندب بن عبد الله البجلي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان يمت بئحس وهو يقول انى ابرأ الى الله ان يكون لي منكم خليل فان الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليلًا ولو كنت متخذا من امتي خليلا لاتخذت ابا بكر خليلًا ألا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبورا بنيانهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد انى أنها كم عن ذلك وعن عائشة رضى الله عنها وعبد الله بن عباس قالا لما نزل برسول الله صلى الله عليه وسلم طفق يطرح خميصة له على وجهه فاذا اغتم بها كتمها فقال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد يحذر ما صنعوا اخرجه البخارى ومسلم وخرجه جميعا عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قاتل الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد وفي رواية لمسلم لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد فقد نهى عن اتخاذ القبور مساجد في آخر حياته ثم انه لعن وهو في السياق من فعل ذلك من اهل الكتاب ليحذر امته ان يفعلوا ذلك قالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي لم يقم منه لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد ولولا ذلك ابرز قبره غير انه خشى ان يتخذ مسجدا رواه البخارى ومسلم وروى الامام احمد في مستنده باسناد جيد عن عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان من شرار الناس من تدركم الساعة وهم احياء والذين يتخذون القبور مساجد رواه ابو حاتم في صحيحه وعن زيد

ابن ثابت رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبورا أنبياءهم مساجد رواه الامام احمد وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم آثار الثرات القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج رواه الامام احمد وابوداود والترمذى والنسائى وفى الباب احاديث كثيرة وآثار ليس هذا موضع استقصائها فهذه المساجد المبنية على قبور الانبياء والصالحين والملوك وغيرهم يتعين ازالها بهم أو بغيره هذا مما لا علم فيه خلافاً بين العلماء المعروفين وتكره الصلاة فيها من غير خلاف أعلمه ولا تصح عندنا فى ظاهر المذهب لأجل النهى واللعن الوارد فى ذلك ولا حديث آخر وليس فى هذه المسألة خلاف لكون المدفون فيها واحداً وإنما اختلف أصحابنا فى المقبرة المجردة عن مسجد هل حدها ثلاثة أفرس أو ينهى عن الصلاة عند القبر الفذ وأن لم يكن عنده قبر آخر على وجهين ثم تغلق النوى أن كانت البقعة مفصولة مثل ما بينى على بعض العلماء أو الصالحين أو غيرهم ممن كان مدفوناً فى مقبرة مسببة فىنى على قبره مسجداً أو مدرسة أو رباطاً أو مشهداً وجعل فيها مطهرة أو لم يجعل فإن هذا مشتمل على أنواع من الحرمات \* أحدها أن المقبرة المسبلة لا يجوز الانتفاع بها فى غير الدفن من غير تعويض بالآفة فبناء المسجـد أو المدرسة أو الرباط فيها كدفن الميت فى المسجد أو كبناء الخانات ونحوها فى المقبرة أو كبناء المسجد فى الطريق الذى يحتاج الناس إلى المشى فيه \* الثانى اشتغال غالب ذلك على نبش قبور المسلمين وإخراج عظام موتاهم كما قد عر ذلك فى كثير من هذه المواضع \* الثالث أنه قد روى مسلم فى صحيحه عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى أن يبنى على القبور \* الرابع أن بناء المطاهر التى هى محفل التجمعات بين مقابر المسلمين من أقبج ما يجاور به القبور لاسيما أن كان محل المطهرة قبر رجل مسلم \* الخامس اتخاذ القبور مساجد وقد تقدم بعض النصوص المحرمة لذلك \* السادس الاسراج على القبور وقد لعن صلى الله عليه وسلم من يفعل ذلك \* السابع مشابهة أهل الكتابين فى كثير من الأقوال والأفعال والسنن بهذا السبب كما هو الواقع إلى غير ذلك من الوجوه وقد كانت البنية التى على قبر إبراهيم عليه السلام مسدودة لا يدخل إليها إلى حدود المائة الرابعة فقبل أن بعض النسوة المتصلات بالخلفاء رأت فى ذلك مناماً فقبلت لذلك وقيل أن النصارى لما استولوا على هذه النواحي تقيوا ذلك ثم ترك ذلك مسجداً بعد الفتوح المتأخرة وكان أهل الفضل من شيوختنا لا يصلون فى مجموع تلك البنية ويهتدون أصحابهم عن الصلاة فيها اتباعاً لأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وإتقاء لمعصيته كما تقدم وكذلك إيقاد المصابيح فى هذه المشاهد مطلقاً لا يجوز باختلاف أعلمه انتهى الوارد ولا يجوز الوفاء بما يتندر لها من دهن وغيره بل موجه موجب نذر المعصية ومن ذلك الصلاة عندها وأن لم يكن هناك مسجد فإن ذلك أيضاً اتخاذها مسجداً كما قالت عائشة رضى الله عنها ولولا ذلك لأبرز قبره ولكن خشى أن يتخذ مسجداً ولم تقصد عائشة رضى الله عنها مجرد بناء مسجد فإن الصحابة لم يكونوا لينوا حول قبره مسجداً وإنما قصدت أنهم خشوا أن الناس يصلون عند قبره وكل موضع قصدت الصلاة فيه فقد اتخذ مسجداً بل كل موضع يصلى فيه فإنه يسمى مسجداً وإن لم يكن هناك بناء كما قال صلى الله عليه وسلم جعلت لى الأرض مسجداً وظهوراً وقد روى أبو سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم قال الأرض كلها مسجد إلا المقبرة والحمام رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه والبخاري وغيرهم  
 بأسانيد جيدة ومن تكلم فيه فما استوفى طريقه وأعلم ان من الفقهاء من اعتقد ان سبب كراهة الصلاة  
 في المقبرة لبس الاكوتها مظنة النجاسة المختلطة بالتراب من صديد الموتى وبني على هذا الاعتقاد الفرق  
 بين المقبرة الجديدة والعتيقة وبين ان يكون بينه وبين التراب حائل او لا يكون ونجاسة الأرض مانعة من  
 الصلاة عاينها سواء كانت مقبرة او لم تكن لكن المقصود الأكبر بالنهي عن الصلاة عند القبور ليس هو هذا  
 فانه قد بين ان اليهود والنصارى كانوا اذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وقال لعن الله  
 اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا وروى عنه انه قال اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد  
 اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد قالت عائشة ولو لاذك لا يبرز قبره ولكن كره ان يتخذ  
 مسجداً وقال ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني انهي عن  
 ذلك فهذا كله يبين لك ان السبب ليس هو مظنة النجاسة وانما هو مظنة اتخاذها أو ثنائاً كما قال الشافعي  
 رضى الله عنه وأكره ان يعظم مخلوق حتي يجعل قبره مسجداً مخافة الفتنة عليه وعلى من بعده من الناس  
 وقد ذكر هذا المعنى أبو بكر الأثرم في ناسخ الحديث ومنسوخه وغيره من أصحاب أحد وسائر العلماء فان  
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم او الرجل الصالح لم يكن يبنش والقبر الواحد لا نجاسة عليه وقد نبه به هو صلى  
 الله عليه وسلم على العلة بقوله اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد ويقول ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور  
 مساجد فلا تتخذوها مساجد وأولئك انما كانوا يتخذون قبور الانبياء عندها ولانه قد روى مسلم في  
 صحيحه عن أبي هريرة القنوي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تصلوا الى القبور ولا تجلسوا عاينها ولانه  
 صلى الله عليه وسلم قال كانوا اذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجداً وصوروا فيه تلك التصاوير  
 أولئك شرار خلق عند الله يوم القيامة فجمع بين التماثيل والقبور وايضاً فان اللات كان سبب عبادتها  
 تعظيم قبر رجل صالح كان هناك وقد ذكروا ان ودا وسواعاً ويعوق ونسراً أسماء قوم صالحين  
 كانوا بين آدم ونوح عاينها السلام فروى محمد بن جرير بسنده الى الثوري عن موسى عن محمد بن قيس  
 ويعوق ونسراً قال كانوا قوماً صالحين بين آدم ونوح عليهما السلام وكان لهم اتباع يقتدون بهم فلما ماتوا  
 قال أصحابهم الذين كانوا يقتدون بهم لو صورناهم كان اشوق لنا الى العباداة اذا ذكرناهم فصوروهم وهم فلما  
 ماتوا وجاء آخرون دب اليهم ابليس فقال انما كانوا يعبدونهم وبهم يسقون المطر فعبدهم قال قتادة  
 وغيره كانت هذه الآلة يعبدها قوم نوح ثم اتخذها العرب بعد ذلك وهذه العلة التي لاجلها نهى الشارع  
 هي أو وقعت كثيراً من الامم اما في الشرك الأكبر أو فيا دونه من الشرك فان النفوس قد اشركت بتماثيل  
 القوم الصالحين وبما يسل يزعمون انها طلائع الكواكب ونحو ذلك فان يشرك بغير الرجل الذي يعتقد  
 نبوته أو صلاحه أعظم من ان يشرك بخشبة أو حجر على مثاله ولهذا تجد أقواماً كثيراً يتشجعون  
 عندها ويتخشعون ويعبدون بقلوبهم عبادة لا يعبدونها في المسجد بل ولا في السحر ومنهم من يسجد  
 لها واكثرهم يرجون من بركة الصلاة عندها والدعاء مالا يرجونه في المساجد التي تشد اليها الرحال

فهذه المفسدة التي هي مفسدة الشرك كبيرة وصغيرة هي التي حسم النبي صلى الله عليه وسلم مادتها حتى نهى عن الصلاة في المقبرة مطلقاً وإن لم يقصد المصلي بركة البقعة بصلاته كما يقصد بصلاته بركة المساجد الثلاثة ونحو ذلك كما نهى عن الصلاة وقت طلوع الشمس واستوائها وغروبها لأنها الاوقات التي يقصد المشركون بركة الصلاة للشمس فيها فهي المسلم عن الصلاة حينئذ وإن لم يقصد ذلك سدا للذريعة فاما اذا قصد الرجل الصلاة عند بعض قبور الانبياء أو بعض الصالحين متبركا بالصلاة في تلك البقعة فهناك عين الحادثة لله ورسوله والخالفة لدينه وابتداع دين لم يأذن الله به فان المسلمين قد أجمعوا على ما علموه بالاضطرار من دين رسول الله صلى الله عليه وسلم من ان الصلاة عند القبر أى قبر كان لافضل فيها لذلك ولا للصلاة في تلك البقعة منزلة خيرا صلاب منزلة شر \* واعلم ان تلك البقعة وإن كانت قد نزل عندها الملائكة والرحمة لها فضل وشرف ولكن دين الله تعالى بين العالي فيه والجانى عنه فان النصارى عظموا الانبياء حتى عبدوهم وعبدوا تلاميذهم واليهود استخفوا بهم حتى قتلوهم والامة الوسط عرفوا مقاديرهم فلم يغفلوا فيهم غلو النصارى ولم يجفوا عنهم جفاء اليهود ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فيها صح عنه لا تطرونى كما اطرت النصارى عيسى بن مريم وإنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله فإذا قدر ان الصلاة هناك توجب من الرحمة أكثر من الصلاة في غير تلك البقعة كانت المفسدة الناشئة من الصلاة هناك تربو على هذه المصلحة حتى تقهرها أو تزيد عليها بحيث تصير الصلاة هناك مذهبة لتلك الرحمة ومثبتة لما يوجب العذاب ومن لم تكن له بصيرة يدرك بها الفساد الناشئ من الصلاة عندها فيكفيه ان قلده الرسول صلى الله عليه وسلم فاقولوا ان الصلاة عندها بما غلبت مفسدته على مصلحته لما نهى عنه كما نهى عن الصلاة في الاوقات الثلاثة وعن صوم يومى العيدين بل كما حرم الخمر فإنه لو لا ان فسادها غالب على ما فيها من المنفعة لما حرمها وكذلك تحريم القطرة منها لو لا غلبة الفساد فيها على الصلاح لما حرمها وليس على المؤمن ولا له ان يطالب الرسل بتبيين وجوه المصالح والمفاسد وإنما عليه طاعتهم قال الله تعالى وما أرسنا من رسول الا ليطاع باذن الله من يطع الرسول فقد أطاع الله وإنما حقوق الانبياء في تعزيرهم وتوقيرهم ومحبتهم محبة مقدمة على النفس والمال والاهل وإيثار طاعتهم ومتابعة سننهم ونحو ذلك من الحقوق التي من قام بها لم يقم بعبادتهم والاشراك بهم كما أن عامة من يشرك بهم شركاً أكبر أو أصغر يترك ما يجب عليه من طاعتهم بقدر ما ابتدعه من الاشراك بهم وكذلك حقوق الصديقين المحبة والاجلال ونحو ذلك من الحقوق التي جامعها الكتاب والسنة وكان عاينها سلف الامة وقد اختلف الفقهاء في الصلاة في المقبرة هل هي محرمة أو مكروهة وإذا قيل محرمة فهل تصح مع التحريم أم لا المشهور عندنا أنها محرمة لا تصح ومن تأمل النصوص المتقدمة تبين له أنها محرمة بلا شك وإن صلاته لا تصح وليس الغرض هنا تقرير المسائل المشهورة قلنا معروفة إنما الغرض التنبيه على ما يخفى من غيرها فما يدخل في هذا قصد القبور للدعاء عند أهلها فإن الدعاء عند القبور وغيرها من الاماكن ينقسم الى نوعين \* أحدهما ان يحصل الدعاء في البقعة بحكم الاتفاق لا لقصد الدعاء فيها كمن يدعو الله في طريقه ويتفق ان يمر بالقبور أو من يزورها فيسلم عليها ويستل

الله العاقبة له والعمى كما جاءت به السنة فهذا ونحوه لا بأس به \* الثاني ان يحرق الدعاء عندها بحيث يستشعر ان الدعاء هناك أجوب منه في غيره فهذا النوع منهي عنه اما نهى تحريم أو تنزيه وهو الى التحريم أقرب والفرق بين البابين ظاهر فان الرجل لو كان يدعو الله واجتاز في عمره بضم أو صليب أو كنيسة أو كان يدعو في بقعة وكان هناك بقعة فيها صليب وهو عنه ذاهل أو دخل الى كنيسة ليبيت فيها ميتاً جائزاً ودعا الله في الليل أو بات في بيت بعض أصدقائه ودعا الله لم يكن بهذا بأس ولو تحرق الدعاء عند ضم أو صليب أو كنيسة يرجو الاجابة بالدعاء في تلك البقعة لكان هذا من العظام بل لو قصد بيتاً أو حانوتاً في السوق أو بعض عواميد الطرقات يدعو عندها يرجو الاجابة بالدعاء عندها لكان هذا من المنكرات المحرمة اذ ليس للدعاء عندها فضل فقصد القبور للدعاء عندها من هذا الباب بل هو أشد من بعضه لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اتخاذها مساجد واتخاذها عياداً وعن الصلاة عندها بخلاف كثير من هذه المواضع وما يرويه بعض الناس من انه قال اذا تحجرت في الامور فاستعينوا باهل القبور أو نحو هذا فهو كلام موضوع مكذوب بائق العلماء والذي يبين ذلك امور أحدها أنه قد بين ان العلة التي نهى النبي صلى الله عليه وسلم لاجلها عن الصلاة عندها انما هو لئلا يتخذ ذريعة الى نوع الشرك بالعكوف عليها وتماق القلوب بها رغبة ورهبة ومن المعلوم ان المضطر في الدعاء الذي قد نزلت به نازلة فيدعو لاستجلاب خير كالاتسقاء أو لدفع شر كالاتصاف في حالة اقتنائه بالقبور اذا رجا الاجابة عندها أعظم من حال من يؤدي الفرض عندها في حال العافية فان أكثر المصلين في حال العافية لا تكاد تفق قلوبهم بذلك الا قليلاً اما الداعون المضطرون ففتشهم بذلك عزيمة جداً فاذا كانت المفسدة والفتنة التي لاجلها نهى عن الصلاة متحققة في حال هؤلاء كان نهى عن ذلك اوكد واوكد وهذا واضح لمن فقه في دين الله فتبين له ما جاءت به الحنفية من الدين الخالص لله وعلم كمال سنة امام المتقين في تجريد التوحيد ونفي الشرك بكل طريق \* الثاني ان قصد القبور للدعاء عندها ورجاء الاجابة بالدعاء هناك رجاء أكثر من رجائها بالدعاء في غير ذلك الموطن أمر لم يشرعه الله ولا رسوله ولا فعله احد من الصحابة ولا التابعين ولا ائمة المسلمين ولا ذكره احد من العلماء والصالحين المتقدمين بل أكثر ما ينقل ذلك عن بعض المتأخرين بعد المائة الثانية واحباب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجذبوا مرات ودهمتهم نوابغ غير ذلك فهلا جاؤا فاستسقوا واستغاثوا عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم بل خرج عمر بالعباس فاستسقى به ولم يستسق عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم بل قد روى عن عائشة رضي الله عنها انها كشفت عن قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم لينزل المطر فانه رحمة تنزل على قبره ولم تستسق عنده ولا استغاثت هناك ولهذا لما بنيت حجراته على عهد التابعين باي هو وأمي صلى الله عليه وسلم تركوا في أعلاها كوة الى السماء وهي الى الآن باقية فيها موضوع عليها شمع على أطرافه حجارة تمسكه وكان السقف بارزاً الى السماء وبني ذلك ما احترق المسجد والمسيح سنة بضع وخسين وسبائة وظهرت النار بارض الحجاز الى أضامتها أعناق الابل ببصرى وجرت بعدها فتنة الترك ينادون غيرهم عمر المسجد والسقف

كما كان واحداً حول الحجرة الحائط الخشب ثم بعد ذلك بسنين متعددة بنيت القبة على السقف  
وانكره من كرهه على أنا قد رويناه في مغازي محمد بن اسحق من زيادات يونس بن بكير عن ابن خلد  
خالد بن دينار حدثنا أبو العالية قال لما فتحنا نستر وجدنا في بيت مال الهرمزان سريراً عليه رجل ميت  
عند رأسه مصحف له فاخذنا المصحف فحملناه الى عمر رضى الله عنه فدعا له كعباً فنسخه بالعريصة  
فأنا أول رجل من العرب قرأه قراءة مثل ما أقرأ القرآن هذا فقلت لابي العالية ما كان فيه فقال سيرتكم  
وأمروركم ولحون كلامكم وما هو كائن بعد قلت فما صنعتم بالرجل قال حفرنا بالهار ثلاثة عشر قبراً متفرقة  
فلما كان بالليل دفناه وسوينا القبور كلها لتعصيه على الناس لا ينشونه فقلت ما ترجون منه قال  
كانت السماء اذا حبست عنهم برزوا بسريره فيمطرون فقلت من كنتم تظنون الرجل قال رجل يقال  
له دانيال فقلت منذ كم وجدتموه مات قال منذ ثلاثمائة سنة قلت ما كان تغير منه شيء قال لا الاشعيرات  
من قفاه ان لحوم الانبياء لاتليها الارض ولا تأكلها السباع في هذه القصة ما فعله المهاجرون والانصار  
من تعمية قبره لئلا يفتن به الناس وهو انكار منهم لذلك ويذكر أن قبر ابي أيوب الانصاري عند أهل  
القسطنطينية كذلك ولا قدوة بهم فقد كان من قبور أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمصار  
عدد كثير وعندهم التابعون ومن بعدهم من الأئمة وما استغاثوا عند قبر صحابي قط ولا استسقوا عنده  
ولا به ولا استصبروا عنده ولا به ومن المعلوم ان مثل هذا عما تتوفر الهمم والدواعي على نقله بل على نقل  
ما هو دونه ومن تأمل كتب الآثار وعرف حال السلف تبين قطعاً ان القوم ما كانوا يستغيثون عند  
القبور ولا يتحرون الدعاء عندها أصلاً بل كانوا يهتدون عن ذلك من يفعله من جهالهم كما قد ذكرنا بعضه  
فلا يغفلوا ما ان يكون الدعاء عندها افضل منه في غير تلك البقعة اولا يكون فان كان افضل لم يجوز ان  
يخفى علم هذا على الصحابة والتابعين وتابعيهم فتكون القرون الثلاثة الفاحشة جاهلة بهذا الفضل العظيم  
ويعلمه من بعدهم ولم يجوز ان يعلموا ما فيه من الفضل ويزهدوا فيه مع حرصهم على كل خير لا سيما  
الدعاء فان المضطر يشتب بكل سبب وان كان فيه نوع كراهة فكيف يكونون مضطرين في كثير من  
الدعاء وهم يعلمون فضل الدعاء عند القبور ثم لا يقصدونه هذا محال طبعاً وشرعاً وان لم يكن الدعاء عندها  
افضل كان قصد الدعاء عندها ضلالة ومغصبة كمالو تحرى الدعاء وقصدوا عند سائر البقاع التي لا فضيلة للدعاء  
عندها من شطوط الانهار ومغارس الاشجار وحوائث الاسواق وجوانب الطرقات وما لا يحصى عنده الا  
الله وهذا الدليل قد دل عليه كتاب الله في غير موضع مثل قوله تعالى أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين  
ما لم يأذن به الله فإذا لم يشرع الله استحباب الدعاء عند المقابر ولا وجوبه فن شرعه فقد شرع من الدين ما لم  
يأذن به الله وقال تعالى قل اتما حرم ربى الذوا حش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وان تنسركوا  
بإذن ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون وهذه العبادة عند المقابر نوع من ان يشرك بالله ما لم  
ينزل به سلطاناً لان الله لم ينزل حجة تتضمن استحباب قصد الدعاء عند القبور وفضله على غيره ومن جعل

ذلك من دين الله فقد قال على الله ما لا يعلم وما أحسن قول الله ما لم ينزل به سلطاناً لئلا يتحجج بالمفائيس والحكايات ومثل هذا قوله تعالى في حكايته عن الخليل وحاجه قومه قال انما جئوني في الله وقد هدا الى قوله ان ربك حكيم علم فان هؤلاء المشركين الشرك الاكبر والاصغر يخوفون الخلقين بشفعائهم فيقال لهم نحن لانخاف هؤلاء الشفعاء الذين انكم فانهم خلق من خلق الله لا يضرهم الا بدم مشيئة الله فمن مبه بضر فلا كاشف له الا هو ومن اسابه برحمة فلا راد لفضله وكيف نخاف هؤلاء الخلقين الذين جعناهم شفعاء وأنتم لاتخافون الله وأنتم قد أحدثتم في دينه من الشرك ما لم ينزل به وحياً من السماء فأي الفريقين أحق بالامن من كان لا يخاف الا الله ولم يتدع في دينه شركاً ام من ابتدع في دينه شركاً بغير اذنه بل من آمن ولم يخلط ايمانه بشرك فهو لاء من المهتدين وهذه الحجة المستقيمة التي يرفع الله بها وامثالها اهل العلم \* فان قيل قد نقل عن بعضهم انه قال قبر معروف الترياق الحروب وروى عن معروف انه اوصى ابن اخيه أن يدعو عند قبره وذكر أبو على الخرق في قصص من هجره احمد ان بعض هؤلاء المهجورين كان يجيء الى عند قبر أحد ويتوخي الدعاء عنده وأظنه ذكر ذلك المروذي ونقل عن جماعات بانهم دعوا عند قبور جماعات من الأنبياء والصالحين من اهل البيت وغيرهم فاستجيب لهم الدعاء وعلى هذا عمل كثير من الناس وقد ذكر العلماء المصنفون في مناسك الحج اذا زار قبر النبي صلى الله عليه وسلم فانه يدعو عنده وذكر بعضهم ان من صلى عليه سبعين مرة عند قبره ودعا استجيب له وذكر بعض الفقهاء في حجة من يجوز القراءة على القبر انها بقعة يجوز السلام والذكر والدعاء عندها فجازت القراءة عندها كغيرها وقد رأى بعضهم منامات في الدعاء عند قبر بعض الاشياخ وجرب أقوام استجابة الدعاء عند قبور معروفة كقبر الشيخ أبي الفرج الشيرازي المقدسي وغيره وقد أدركنا في أزماننا وما قاربنا من ذوى الفضل علما وعاملا من كان يخرى الدعاء عندها والعكوف عليها وفيهم من كان بارعا في العالم وفيهم من له كرامات فكيف يخالف هؤلاء وانما ذكرت هذا السؤال مع بعده عن طريق اهل العلم والدين لانه غاية ما يتجسس به القبوريون \* قلنا الذي ذكرنا كرامته لا ينقل في استجابته فيما علمناه شئ ثابت عن القرون الثلاثة التي أتى عليها صلى الله عليه وسلم حيث قال خير امتي القرن الذي بعث فيه ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم مع شدة مقتضى فيهم لذلك ولو كان فيه فضيلة فعدم أسمرهم وفعلهم لذلك مع قوة مقتضى لو كان فيه فضل يوجب القطع بان لا فضل فيه وأما من بعده هؤلاء فأكثر ما يفرض ان الامة اختلعت قصار كثير من العلماء والصدّيقين الى فعل ذلك وصار بعضهم الى التهي عن ذلك فانه لا يمكن ان يقال اجتمعت الامة على استحسان ذلك لوجهين أحدهما ان كثير من الامة كره ذلك وأنكره قديما وحديثا الثاني انه من المتشع أن تنفق الامة على استحسان فعل لو كان حسنا لفعله المتقدمون ولم يفعلوه فان هذا من باب تناقض الاجتماع وهي لاتناقض واذا اختلفت فيه المتأخرون فالفاصل بينهم هو الكتاب والسنة واجماع المتقدمين نصاً واستنباطاً فكيف والحمد لله لا ينقل هذا عن امام معروف ولا عالم متبع بل المتقول في ذلك اما ان يكون كذباً على

صاحبه مثل ما حكى بعضهم عن الشافعي رحمه الله انه قال اذا نزلت في شدة أجيء فادعوا عند قبر أبي حنيفة رحمه الله فأجاب أو كلاما هذا معناه وهذا كذب معلوم كذبه بالاضطرار عند من له معرفة بالنقل فان الشافعي لما قدم بغداد لم يكن ببغداد قبر ينتاب للدعاء عنده أثبتة بل ولم يكن هذا على عهد الشافعي معروفا وقد رأى الشافعي بالحجاز واليمن والشام والعراق ومصر من قبور الانبياء والصحابة والتابعين من كان أحبابها عنده وعند المسلمين أفضل من أبي حنيفة وأمثاله من العلماء فإله لم يتوخ الدعاء الا عنده ثم أصحاب أبي حنيفة الذين أدركوه مثل أبي يوسف ومحمد وزفر والحسن بن زياد وطبقته لم يكونوا يتحرون الدعاء لا عند قبر أبي حنيفة ولا غيره ثم قد تقدم عن الشافعي ما هو ثابت في كتابه من كراهة تعظيم قبور المخلوقين خشية الفتنة بها وانما يضع مثل هذه الحكايات من يقل علمه ودينه واما ان يكون المثلون من هذه الحكايات عن مجهول لا يعرف ونحن لو روى لنا مثل هذه الحكايات المسببة لأحدث عن لا ينطق عن الهوى لما جاز التمسك حتى ثبت فكيف بلانقول عن غيره ومنها ما قد يكون صاحبه قاله أو فعله باجتهاد يخطئ ويصيب أو قاله بغير وثيرة على وجه لا يحسن فيه خرف النقل عنه كما ان النبي صلى الله عليه وسلم لما أذن في زيارة القبور بعد النهي فهم المبطلون بان ذلك هو الزبارة التي يفعلونها من حجها للصلاة عندها والاستقامة بها ثم سائر هذه الحجج دائرة بين نقل لا يجوز إثبات الشرع به أو قياس لا يجوز استحباب العبادات بمثله مع العلم بان الرسول لم يشرعها وتركه مع قيام المقضي للفعل بمنزلة فعله وانما يثبت لامبادات بمثل هذه الحكايات والمقاييس من غير نقل عن أبناء النصارى وأمثالهم وانما المتبع في مثل إثبات أحكام الله كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وسبيل السابقين الاولين لا يجوز إثبات حكم شرعي بدون هذه الاصول الثلاثة نصا أو استنباطا بحال والجواب عنها من وجهين مجمل ومفصل أما المجمل فالنقض فان اليهود والنصارى عندهم من الحكايات والقياسات من هذا النمط كثير بل المشركون الذين بعث اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كانوا يدعون عند أوثانهم فيستجاب لهم أحيانا كما قد يستجاب لهؤلاء أحيانا وفي وقتنا هذا عند النصارى من هذا طائفة فان كان هذا وحده دليلا على أن الله يرضى ذلك فيجبه فيلترد الدليل وذلك كفر متناقض ثم انك تجد كثيرا من هؤلاء الذين يستغيثون عند قبر أو غيره كل منهم قد اتخذ وثنأ أحسن به الظن وأسوأ الظن بأخر وكل منهم يزعم ان وثنه يستجاب عنده ولا يستجاب عند غيره فنالحال أصابهم جميعا وموافقة بعضهم دون بعض تحكم وترجيح بلا مرجح والتدين بدنيهم جميعا جميع بين الاضداد فان أكثر هؤلاء انما يكون تأثيرهم فيما يزعمون بقدر اقبالهم على وثنهم وانصرافهم عن غيره وموافقتهم جميعا فيما يثبتونه دون ما ينفيه بعضهم بالتأثير على زعمهم فان الواحد اذا أحسن الظن بالأجابة عند هذا وهذا لم يكن تأثره مثل تأثر حسن الظن بواحد دون آخر وهذا كله من خصائص الاوثان ثم قد استجيب لبلهين بأعوراء في قوم موسى المؤمنين وسلبه الله الايمان والمشركون قد يستقون فيسقون

ويستصرون فينصرون وأما الجواب المنصل فنقول مدار هذه الشبهة على أصلين منقول وهو ما يمكن  
من نقل هذا الدعاء عن بعض الأعيان ومقول وهو ما يعتقد من منفعة بالتجارب والاقضية فاما النقل  
في ذلك فاما كذب أو غلط وليس بحجة بل قد ذكرنا النقل عن يفتى به بخلاف ذلك وأما المقول  
فنقول عامة المذكور من المنافع كذب فإن هؤلاء الذين يتحرون الدعاء عند القبور وأمثالهم انما يستجاب  
لهم في التادر ويدعو الرجل منهم ماشاء الله من دعوات فيستجاب له في واحدة ويدعو خالق كثير منهم  
فيستجاب لواحد بعد الواحد أو ين هذا من الذين يتحرون الدعاء في أوقات الاسحار ويدعون الله في سجودهم  
وإدبار صلواتهم وفي بيوت الله فإن هؤلاء اذا ابتلوا من جنس ابتال للمقربين لم تكذب تسقط لهم دعوة الامنانع  
بل الواقع ان الابتال الذي يفعله المقاريون اذا فعله المخلصون لم يردا لخلصون الا نادرا ولم يستجب للمقاريين  
الا نادرا والمخلصون كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ما من عبد يدعو الله بدعوة ليس فيها آثم ولا قطيعة رحم الأيعطاء  
الله بها احدى خصال ثلاث اما ان يعجل الله له دعوته أو يدخر له من الخير مثملا أو يصرف عنه من الشر مثملا  
قالوا يا رسول الله اذ انكسر قال الله أكثر فهم في دعائهم لا يزالون بخير واما المقاريون فانهم اذا استجيب لهم نادرا  
فان أحدهم يضعف توحيده ويقل نصيبه من ربه ولا يجيد في قلبه من ذوق الايمان وحلاوته ما كان يجيده  
السابقون الاولون ولعله لا يكاد يبارك له في حاجته اللهم الا ان يعفو الله عنهم لعدم علمهم بان ذلك بدعة فان  
المجتهد اذا اخطأ تأبه الله على اجتهاده وغفر له خطاؤه وجميع الامور التي يظن ان لها تأثيرا في العالم وهي  
محرمة في الشرع كالتمريجات الفلكية والتوجهات النفسانية كالعين والدعاء المحرم والرقى المحرمة والتمريجات  
الطبيعية ونحو ذلك فان مضرتها أكثر من منفعتها حتى في نفس ذلك المطلوب فان هذه الامور لا يطلب  
بها غالبا الامور دنيوية فقل ان حصل لاحد بسببها امر دنيوي الا كانت عاقبته فيه في الدنيا عاقبة خيثة  
دع الآخرة والنجل من اهل هذه الاسباب اضعاف اضعاف المتجوع ثم ان فيها من النكد والضرر ما الله  
به عليم فهي في نفسها مضرة لا يكاد يحصل الغرض بها الا نادرا واذا حصل ضرره أكثر من منفعته  
والاسباب المشروعة في حصول هذه المطالب المباحة او المستحبة سواء كانت طبيعية كالتهجئة والحراثة  
أو كانت دينية كالتمسك على الله والثقة به وكداء الله سبحانه على الوجه المشروع في الامكنة والازمنة التي  
فضلها الله ورسوله بالكلمات الماثورة عن امام المتقين صلى الله عليه وسلم كالصدقة وفعل المعروف يحصل  
بها الخير الحظ او الغالب وما يحصل من ضرر بفعل مشروع او ترك غير مشروع مما نهى عنه فان ذلك  
الضرر مكنوز في جانب ما يحصل من المنفعة وهذا الامر كما انه قد دل عليه الكتاب والسنة والاجماع  
فهو ايضا معقول بالتجارب المشهورة والاقضية الصحيحة فان الصلاة والزكاة يحصل بهما خير الدنيا والآخرة  
ويجلبان كل خير ويدفعان كل شر فهذا الكلام في بيان انه لا يحصل بتلك الاسباب المحرمة لا خير محض ولا غالب  
ومن كان له خبرة باحوال العالم وعقل ثيق ذلك يقينا لا شك فيه واذا ثبت ذلك فليس علينا من سبب  
التأثير أحيانا فان الاسباب التي يخلق الله بها الحوادث في الارض والسما لا يحصيها على الحقيقة الا هو اما اعيانها  
فبلا ريب وكذلك انواعها ايضا لا يضبطها الخلق لسعة ملكوت الله سبحانه وتعالى ولهذا كانت طريقة الانبياء

عليهم السلام أنهم يأسرون الخلق بما فيه صلاحهم وينهونهم عما فيه فسادهم ولا يتخلونهم بالكلام في اسباب الكائنات كما تفعل المتفاسفة فان ذلك كثير التعب قايل الفائدة او موجب للضرر ومثال النبي صلى الله عليه وسلم مثل طبيب دخل على مريض فرأى مرضه فعلمه فقال له اشرب كذا واجتنب كذا ففعل ذلك فحصل غرضه من الشفاء والمتفاسف قد يطول معه الكلام في سبب ذلك المرض وصفته ودمه وذم ما أوجبه ولو قال له مريض فما الذي يشفي منه لم يكن له بذلك علم تام الكلام في بيان تأثير بعض هذه الاسباب قد يكون فيه فتنة لمن ضعف عقله ودينه بحيث يختلط عقله فيتأمله اذا لم يرزق من العلم والايمان ما يوجب له الهدى واليقين ويكفي العاقل ان يعلم ان ماسوى المشروع لا يؤثر بحال فلا منفعة فيه أو انه وان أثر فضرره اكثر من نفعه ثم سبب قضاء حاجة بعض هؤلاء الداعين الادعية المحرمة ان الرجل منهم قد يكون مضطرا اضطرارا لودعا الله بها يشرك عندئذ لا يستجيب له لصدق توجهه الى الله وان كان مخرى الدماء عند الوثن شركا ولو قد استجيب على يد المتوسل به صاحب القبر أو غيره لاستغاثت فانه يعاقب على ذلك ويهوى في النار اذا لم يعف الله عنه كما لو طلب من الله ما يكون فتنة له كما ان ثعلبة لما سال النبي صلى الله عليه وسلم ان يدعو له بكثرة المال ونهاه النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك مرة بعد مرة ففرقته حتى دعا له وكان ذلك سبب شقائه في الدنيا والآخرة وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليسألني المسألة فأعطيها اياها فيخرج بها يتأبطها نارا فقالوا يا رسول الله فلم تعطيه قال يا بون الا ان يسألوني وبأبي الله البخل فكم من عديم دعا غير مباح فقضيت حاجته في ذلك الداء وكان سبب هلاكه في الدنيا والآخرة تارة بان يسأل ما لا تصلح له مسأله كما فصل بلعام وثلعة وكخلق كثير دعوا بأشياء خضات لهم وكان فيها هلاكهم وتارة بان يسأل على الوجه الذي لا يحبه الله كما قال سبحانه ادعوا ربكم تضرع وخفية انه لا يحب المعتدين فهو سبحانه لا يحب المعتدين في صفة الداء ولا في المسؤل وان كانت حاجتهم قد تقضى كاقوام ناجوا الله في دعواتهم بمناجاة فيها جرأة على الله واعتداء لحدوده واعطوا طلبتهم فتنة ولما يشاء الله سبحانه بل أشد من ذلك ألسنت ترى السحر والطلسمات والعين وغير ذلك من المؤثرات في العالم باذن الله قد يقضى الله بها كثيرا من أغراض النفوس ومع هذا فقد قال سبحانه ولقد علموا لمن اشتراه ماله في الآخرة من خلاق ولبئس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون ولو انهم آمنوا وآمنوا الثوبة من عند الله خير لو كانوا يعلمون فانهم معترفون بانه لا ينفع في الآخرة وان صاحبه خاسر في الآخرة وانما يتشبثون بمنفعة في الدنيا وقد قال تعالى ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم كذلك انواع من الداعين والسائلين قد يدعون داء محرما يحصل منه ذلك الفرض ويورثهم شررا اعظم منه وقد يكون الداء مكروها ويستجاب له أيضا ثم هذا التحريم والكراهة قد يعلمه الداعي وقد لا يعلمه على وجه لا يمتد فيه لتقصيره في طلب العلم أو تركه للحق وقد لا يعلمه على وجه يعتد فيه بان يكون فيه مجتهدا او مقلدا كالقلد او المجتهد الذين يعتد ان في سائر الاعمال وغير المعنور قد يتجاوز عنه في ذلك الداء لكثرة حسناته من صدق قصد او لحض رحمة الله به ونحو ذلك من الاسباب فالخلاص ان ما يقع من الداء المشتمل على كراهة شرعية بمنزلة سائر انواع العبادات وقد علم ان

العبادة المشتملة على وصف مكروه قد تغفر تلك الكراهة لصاحبها لاجتهاده أو تقليده أو حسنة أو غير ذلك ثم ذلك لا يمنع ان يعلم ان ذلك مكروه ينهى عنه وان كان هذا لا اعل المعين قد زال موجب الكراهة في حقه ومن هذا يغلط كثير من الناس فانهم يباغفون ان بعض الاعيان من الصالحين عبادة أو دعوا أو دعاء وجدوا اثر تلك العبادة وذلك الدعاء فيجعلون ذلك دليلا على استحسان تلك العبادة والدعاء ويجعلون ذلك العمل سنة كانه قد فعله نبي وهذا غلط لما ذكرناه خصوصا اذا كان ذلك العمل انما كان اثره بصدق قام بقلب فاعله حين الفعل ثم فعله الاباع صورة لاصدقا فيضرون به لانه ليس العمل مشروعا فيكون لهم ثواب المتبعين ولا قام بهم صدق ذلك الفاعل لانه بصدق الطلب وحجة القصد يكفر عن الفاعل \* ومن هذا الباب ما يحكى من آثار لبعض الشيوخ حصلت في السماع المبدع فان تلك الآثار انما كانت عن احوال قامت بقلوب أولئك الرجال حركها محرك كانوا في سماعه ما مجتهدين واما مقصرين قصيرا غمره حسنات قصدهم في اخذ الاتباع حضور صورة السماع وليس حضور أولئك الرجال سنة تتبع ولا مع المقصد من الصدق والصدق مدلا لاجله عندوا واوغر لهم فيه ليكون بذلك وكما يحكى عن بعض الشيوخ انه رأى بعد موته فقيل له ما فعل الله بك فقال أو قفني بين يديه وقال لي يا شيخ السوء انت الذي كنت تتأمل بسعدى ولبنى لولا اعلم انك صادق لعذبك فاذا سمعت دعاء أو مناجاة مكروهة في الشرع قد قضيت حاجتها فكثيرا ما يكون من هذا الباب ولهذا كان الأئمة العلماء يشربعة الله بكرهون هذا من اصحابهم وان وجدوا اصحابهم اثره كما يحكى عن سحنون الحب قال وقع في قاي شيء من هذه الآيات فبحث الى دجلة فقلت وعزتك لا اذهب حتي يخرج لي حوت فخرج حوت عظيم أو كما قال قال فبلغ ذلك الحنيد فقال كنت احب ان يخرج اليمحية ففتنته وكذلك حكى لنا بعض المجاورين بالمدينة جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فاشتبه عليه نوعا من الاطعمة فجاء بعض الهاشميين اليه فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم بمث اليك هذا وقال لك اخرج من عندنا فان من يكون عندنا لا يشتهي مثل هذا وآخرون قضيت حوائجهم ولم يقل لهم مثل هذا لاجتهادهم أو تقليدهم أو قصورهم في العلم فانه يغفر للجاهل ما لا يغفر لغيره كما يحكى عن برخ العابد الذي استسقى في بني اسرائيل ولهذا عامة ما يحكى في هذا الباب انما هو عن قاصري المعرفة ولو كان هذا شرعا أو ديننا لكان أهل المعرفة أولى به ولا يقال هؤلاء لما نقصت معرفتهم سوغ لهم ذلك فان الله لم يسوغ هذا لاحد لكن قصور المعرفة قد يرجي معه العفو والمغفرة اما استحباب المكروهات او اباحة المحرمات فلا ففرق بين العفو عن الفاعل والمغفرة له وبين اباحة فعله او المحبة له سواء كان ذلك متعلقا بنفس الفعل أو ببعض صفاته وقد علمت جماعة ممن سأل حاجته من بعض المقبورين من الانبياء أو الصالحين قضيت حاجته وهو لا يخرج عما ذكرته وليس ذلك بشرع فيتبع ولا سنة وانما ثبت استحباب الافعال واتخاذها ديننا بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم وما كان عليه السائقون الاولون وما سوى ذلك من الامور الحديثة فلا يستحب وان اشتملت أحيانا على فوائد لانا نعلم ان مفسادها راجحة على فوائدها ثم هذا التحريم والكراهة المقترنة بالدعوة المكروهة امامن جهة المطلوب واما من جهة نفس الطلب وكذلك الاستعاذة المحرمة او المكروهة فكراهتها امامن

جهة الاستعاذته وامان جهة نفس الاستعاذة فينجون من ذلك الشر ويقعون فيها هو اعظم منه اما المطلوب  
الحرم قتل ان يسأل الله ما يضره في دنياه أو آخرته وان كان لا يعلم انه يضره فيستجاب له كالرجل الذي عاده  
النبي صلى الله عليه وسلم فوجدته مثل الفرج فقال هل كنت تدعو الله بشئ قال كنت أقول اللهم ما كنت  
معاقبني به في الآخرة فمجدله لي في الدنيا قال سبحان الله انك لا تستطيعه ولا تطيقه هلا قلت ربنا آتاني  
الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار وكاهل جابر بن عتيك لما مات فقال النبي صلى الله عليه  
وسلم لا تدعوا على انفسكم الا بخير فان الملائكة يؤمنون على ما تقولون وقد عاب الله على من يقتصر على  
طلب الدنيا بقوله فمنهم من يقول ربنا آتني في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق فاخبرنا من لم يطلب الا  
الدنياه لم يكن له في الآخرة نصيب ومثل ان يدعو على غيره دعاء منبها عنه كدعاء بلعام بن باعوراء على قوم  
موسى عليه السلام وهذا قد يتبلى به كثير من العباد ارباب القلوب فانه قد يذهب على أحدهم ما يحبه من  
حب او ينفذ لاشخاص فيدعو لاقوام وعلى اقوام بما لا يصلح فيستجاب له ويستحق العقوبة على ذلك الدعاء  
كما يستحقها على سائر الذنوب فان لم يحصل له ما يمحوه من توبة او حسنات ملحية او شفاعة غيره او غير ذلك  
والافتقار يعاقب اما بان يسلب ما عنده من ذوق طعم الايمان ووجود حالوته فينزل عن درجته واما ان يسلب  
عمل الايمان فيصير فاسقا واما ان يسلب أصل الايمان فيكون كافرا منافقا أو غير منافق وما أكر ما يتبلى بهذا  
المتأخرون من ارباب الاحوال القلبية بسبب عدم فقههم في احوال قلوبهم وعدم معرفتهم الله في اعمال  
القلوب وربما غلب على أحدهم حال قبله حتى لا يمكنه صرفه عما توجه اليه فيبقى ما يخرج منه مثل السهم  
الخارج من القوس وهذه الغاية انما تقع غالباً بسبب التقصير في الاعمال المتروكة التي تحفظ حال القلب  
فيؤاخذ على ذلك وقد تقع بسبب اجتهاد يخطئ صاحبه فتقع معقوا عنها ثم من غرور هؤلاء واشباههم  
اعتقادهم ان استجابة مثل هذا الدعاء كرامة من الله تعالى لعبده وليس في الحقيقة كرامة وانما يشبه الكرامة  
من جهة كونها دعوة نافذة وسلطانا قاهرا وانما الكرامة في الحقيقة ما نفعت في الآخرة أو نفعت في الدنيا  
ولم تضر في الآخرة وانما هذا بمنزلة ما ينعم به الكفار والفساق من الرياسات والاموال في الدنيا فانها انما  
تصير نعمة حقيقية اذا لم تضر صاحبها في الآخرة ولهذا اختلف أصحابنا وغيرهم من العلماء هل ما ينعم  
به الكافر نعمة أم ليس بنعمة وان كان الخلاف لفظيا قال الله تعالى يحسبون انما نعمة الله عليهم من مال وبين  
نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون وقال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتخنا عليهم ابواب كل شيء  
الى قوله مبلسون وفي الحديث اذا رأيت الله نعم على العبد مع إقامته على معصيته فانما هو استدراج  
يستدرجه ومثال هذا في الاستعاذة قول المرأة التي جاءت النبي صلى الله عليه وآله وسلم ليخطبها فقالت  
أعوذ بالله منك فقال لقد عدت بمعاذ ثم انصرف عنها فقبل لها ان هذا النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال  
انا كنت أشتي من ذلك وأما التحريم من جهة الطلب فيكون نارة لانه دعاء لغير الله مثل ما فعله السحرة  
من مخاطبة الكواكب وعبادتها ونحو ذلك فانه قد يقضي عقب ذلك أنواع من القضاء اذا لم يعارضه معارض  
من دعاء أهل الايمان وعبادتهم أو غير ذلك ولهذا تنفذ هذه الامور في زمان فترة الرسل وفي بلاد

الكفر والافتاق مالا تنفذ في دار الاسلام وزمانه ومن هذا الى اعرف رجلا يستغيثون ببعض الاحياء في شدائد تنزل بهم فيفرج عنهم وربما يعاينون امورا وذلك الحلي المستغاث به لم يشعر بذلك ولا علم له به البتة وفيهم من يدعو على اقوام او يتوجه في ابدانهم فيرى بعض الاحياء او بعض الاموات يحول بينه وبين ابداء اولئك وربما رآه ضاربا له بسيف وان كان الحلي لا شعور له بذلك وانما ذلك من فعل الله سبحانه بسبب يكون بين المقصود وبين الرجل الدافع من اتباع له وطاعة فيما يامر به من طاعة الله ونحو ذلك فهذا قريب وقد يجري لعباد الاصنام احيانا من الجنس المحرم بحجة من الله بما تفعله الشياطين لاعوانهم فاذا كان ال اثر قد يحصل عقب دعاء من يتيقن انه لم يسمع الدعاء فكيف يتوهم انه هو الذي تسبب في ذلك أو أن له فيه فعلا واذا قيل ان الله يفعله بذلك السبب فاذا كان السبب محرما لم يحز كالامراض التي يحدثها الله عقب أكل السموم وقد يكون الدعاء المحرم في نفسه دعاء لغير الله وان يدعو الله كما تقول النصراني يا والدة الاله اشفي لنا الى الاله وقد يكون دعا الله لكنه توسل اليه بما لا يجب ان يتوسل به المشركون الذين يتوسلون الى الله باخوانهم وقد يكون دعا الله بكلمات لا يصلح ان يتناجى بها الله او يدعى بها لما في ذلك من الاعتداء فهذه الادعية ونحوها وان كان قد يحصل لصاحبها احيانا غرضه لكنها محرمة لما فيها من الفساد الذي يربو على منفعتها كما تقدم ولهذا كانت هذه فتنة في حق من لم يهده الله وينور قلبه ويفرق بين أمر التكوين وأمر التشريع ويفرق بين أمر القدر والشرع ويعلم ان الاقسام ثلاثة أمور قدسها الله وهو لا يجبها ورضاها فان الاسباب المحصلة لهذه تكون محرمة موجبة لعقابه وأمور شرعها فهو يجبها من العبد ويرضاها ولكن لم يرضه على حصولها فهذه محمودة عنده مرضية وان لم توجد والقسم الثالث ان يعين الله العبد على ما يحبه منه فالاول إعانة الله والثاني عبادة الله والثالث جمع له بين العبادة والاعانة كما قال تعالى إياك نعبد وإياك نستعين فما كان من الدعاء غير المباح اذا أُرْفِه من باب الاعانة لا العبادة كسائر الكمار والمنافقين والفساق ولهذا قال تعالى في مريم وصدقت بكلمات ربها وكتبه ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يستعيذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر ومن رحمة الله تعالى ان الدعاء المتضمن شركا كدعاء غيره ان يفعل أو دعاته ان يدعو الله ونحو ذلك لا يحصل غرض صاحبها ولا يورث حصول الغرض شبهة الا في الامور الحقيرة فالامور العظيمة كازال الفيت عند القحوط وكشف العذاب النازل فلا ينفذ فيه هذا الشرك كما قال تعالى قل أرايتكم ان اناكم عذاب الله او أتتكم الساعة أغير الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتسبون ما تشركون وقال تعالى اذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الا اياه الى قوله كفورا وقال تعالى أمن يجب للبسط اذا دعاء ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الارض وقال تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا الى قوله محذورا وقال تعالى ام اتخذوا من دون الله شفعاء قل اولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يقولون قل لله الشفاعة جميعا فكون هذه المطالب العظيمة لا يستجيب فيها الا هو سبحانه دل على توحيد قطع شبهة من أشرك به وعلم بذلك ان مادون هذا ايضا

من الاجابات انما فعلها هو وحده لاشريك له وان كانت تجري بسبب محرمه او مباحه كما ان خلقه  
 للسموات والارض والرياح والسحاب وغير ذلك من الاجسام العظيمة دل على وحدانيته وانه خالق  
 كل شيء وان مادون هذا بان يكون خلقا له اولى اذ هو منفعل عن مخلوقاته العظيمة فخالق السبب التام  
 خالق للسبب لا محالة وجاع الامر ان الشرك نوعان شرك في ربوبيته بان يجعل لغيره معه تدبيراً ما كما  
 قال سبحانه قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما  
 لهم فيها من شرك وما له منهم من ظهير فين انهم لا يملكون مثقال ذرة استقلالاً ولا يشركونه في شيء  
 من ذلك ولا يمينونه على ملكه ومن لم يكن مالكا ولا شريكاً ولا عوناً فقد انقطعت علاقته وشرك في  
 الألوهية بان يدعو غيره دعاء عبادة أو دعاء مسئلة كما قال تعالى اياك نعبد واياك نستعين فكما أن اثبات  
 الخلوقات أسباب لا تقدر في توحيد الربوبية ولا تمنع ان الله خالق كل شيء ولا توجب ان يدعى المخلوق  
 دعاء عبادة أو دعاء استغاثة كذلك اثبات بعض الافعال المحرمه من شرك أو غيره اسباباً لا تقدر في  
 توحيد الالهية ولا يمنع ان يكون الله هو الذي يستحق الدين الخالص ولا يوجب ان تستعمل الكلمات  
 والافعال التي فيها شرك اذا كان الله يستحق ذلك وما قبل العبد عليه ويكون مضرة ذلك على العبد أكثر من  
 منفعتة اذ قد جعل الخير كله في انا لا نعبد الاياه ولا نستعين الاياه وعامة آيات القرآن تثبت هذا الاصل  
 الاصيل حتى انه سبحانه قطع اثر الشفاعة بدون اذنه كقوله سبحانه من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه  
 وكقوله سبحانه وانذره الذين يخافون ان يحشروا الى ربهم ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع وقوله  
 تعالى وذكر به ان تبسل نفس بما كسبت ليس لها من دون الله ولى ولا شفيع وكقوله تعالى قل ادعوا  
 من دون الله ما لا ينفعنا ولا يضرنا الآية وكقوله سبحانه ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة الى  
 قوله تعالى وضل عنكم ما كنتم ترمون وسورة الانعام سورة عظيمة مشتملة على اصول الايمان وكذلك  
 قوله تعالى ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولى ولا شفيع وقوله سبحانه والذين اتخذوا من  
 دونه اولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وقوله تعالى ام اتخذوا من دون الله شفعاء قل او لو كانوا  
 لا يملكون شيئا ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعا وسورة الزمر أصل عظيم في هذا ومن هذا قوله  
 سبحانه ومن الناس من يعبد الله على حرف الى قوله عز وجل ولبس المشير وكذلك قوله تعالى مثل  
 الذين اتخذوا من دون الله اولياء كمثل العنكبوت الى قوله تعالى لو كانوا يعلمون القرآن عامته انما هو  
 في تقرير هذا الاصل العظيم الذي هو أصل الاصول وهذا الذي ذكرناه كله من تحريم هذا الدعاء  
 مع كونه قد يؤثر اذا قدر ان هذا الدعاء كان سبباً أو جزءاً من السبب في حصول طلبته والناس قد اختلفوا  
 في الدعاء المستعقب لفضاء الحاجات فزعم قوم من المبطلين متفلسفة ومتصوفة انه لا فائدة فيه أصلاً قال  
 المشيئة الالهية والاسباب العلوية اما ان تكون قد اقتضت وجود المطلوب وحينئذ فلا حاجة الى الدعاء  
 أو لا تكون اقتضته وحينئذ فلا ينبغ الدعاء وقال قوم ممن تكلم في العلم بل الدعاء علامة ودلالة على حصول

المطلوب وجملوا ارتباطه بالمطلوب ارتباط الدليل بالمدلول لا ارتباط السبب بالمسبب بمنزلة الخبر الصادق والعالم السابق والصواب ما عليه الجمهور من أن الدعاء سبب لحصول الخير المطلوب أو غيره كسائر الاسباب المقترنة والمشروعة وسواء سمي سبباً أو شرطاً أو جزءاً من السبب فالقصد هنا واحد فإذا أراد الله بعدد خيراً ألهه دعاءه والاستعانة به وجعل استعانه ودعاه سبباً للخير الذي قضاء له كما قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه اني لا أحمل هم الاجابة وإنما أحمل هم الدعاء فإذا ألهمت الدعاء فإن الاجابة معه كما أن الله تعالى إذا أراد أن يشيع عبداً أو يروه ألهه أن يأكل أو يشرب وإذا أراد الله أن يتوب على عبد ألهه أن يتوب فيتوب عليه وإذا أراد أن يرحمه ويدخله الجنة يسره لعمل أهل الجنة والمشيئة الالهية اقتضت وجود هذه الخيرات بأسبابها المقترنة لها كما اقتضت وجود دخول الجنة بالعمل الصالح والوجود الولد بالوطء والعلم بالتعلم فبدأ الأمور من الله وتوابعها على الله لأن العبد نفسه هو المؤثر في الرب أو في ملكوت الرب بل الرب سبحانه هو المؤثر في ملكوته وجاعل دعاء عبده سبباً لما يريد سبحانه من القضاء كما قال رجل للنبي صلى الله عليه وسلم يارسول الله أرأيت ادوية تتداوى بها ورق نسترق بها وتقي نقيمها هل ترد من قدر الله شيئاً قال هي من قدر الله وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الدعاء والبلاء ليلتقيان فيمتاحان بين السماء والارض فهذا في الدعاء الذي يكون سبباً في حصول المطلوب وأعلى من هذا ما جاء به الكتاب والسنة من رضا الله وفرحه وضحكه بسبب أعمال عباد الصالحة كما جاءت به النصوص وكذلك غضبه ومقته وقد بسطنا الكلام في هذا الباب وما للتناس فيه من المقالات والاضطراب فما فرض من الادعية المنهى عنها سبباً فقد تقدم الكلام عليه فلما غالب هذه الادعية التي ليست مشروعة فلا تكون هي السبب في حصول المطلوب ولا جزءاً منه ولا يعلم ذلك بل لا يتوهم وهما كاذبا كالنذر سواء فإن في الصحيح عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن النذر وقال انه لا يأتي بخير وإنما يستخرج به من البخيل وعن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أن النذر لا يقرب من ابن آدم شيئاً لم يكن الله قدره له ولكن النذر يوافق القدر فيخرج بذلك من للبخل ما لم يكن البخيل يريد أن يخرج منه فقد أخبر النبي صلى الله عليه وسلم ان النذر لا يأتي بخير وأنه ليس من الاسباب الجالبة للخير أو الدافعة لشر أصلاً وإنما يوافق القدر موافقة كما توافقه سائر الاسباب فيخرج من البخيل حينئذ ما لم يكن يخرج قبل ذلك ومع هذا فانت ترى الذين يحكون أنهم وقعوا في شائد فذروا نذراً لكشف شائدهم أكثر أو قريباً من الذين يزعمون أنهم دعوا عند القبور أو غيرها فضضت حوائجهم بل من كثرة اغترار المضلين بذلك صارت النذور المحرمة في الشرع ما كل لكثير من السدنة والجوارين المالكين على القبور أو غيرها يأخذون من الاموال شيئاً كثيراً وأولئك الناذرون يقول أحدهم مرضت فنذرت ويقول الآخر خرج على المحاربون فنذرت ويقول الآخر ركبت البحر فنذرت ويقول الآخر حبست فنذرت ويقول الآخر أصابني فاقة فنذرت وقد قام بنفوسهم ان هذه النذور هي السبب في حصول

مطلوبهم ودفع مرهوبهم وقد أخبر الصادق المصدق ان نذر طاعة الله فضلا عن معصيته ليس سببا  
 لحصول الخير وانما الخير الذي يحصل للنادر يوافقه موافقة كما يوافق سائر الاسباب فانه الادعية غير  
 المشروعة في حصول المطلوب باكثر من هذه النذور في حصول المطلوب بل تجدد كثيرا من الناس  
 يقول ان المكان الفلاني أو المشهد الفلاني أو القبر الفلاني يقبل النذر بمعنى انهم نذروا له نذرا ان قضيت  
 حاجتهم وقضيت كما يقول القائلون الدعاء عند المشهد الفلاني أو القبر الفلاني مستجاب بمعنى انهم دعوا  
 هناك مرة فأروا أثر الاجابة بل اذا كان المبطون يضيفون قضاء حوائجهم الى خصوص نذر المعصية مع  
 ان جنس النذر لا أثر له في ذلك لم يبعد منهم اذا أضافوا حصول غرضهم الى خصوص الدعاء بمكان  
 لا خصوص له في الشرع لان جنس الدعاء هنا مؤثر فالإضافة اليه ممكنة بخلاف جنس النذر فانه لا يؤثر  
 والغرض بان يعرف ان الشيطان اذا زين لهم نسبة الأثر الى ما لا يؤثر نوعا ولا وصفا فنسبته الى وصف  
 قد ثبت تأثير نوعه أولى ان يزينه لهم ثم كما لم يكن ذلك الاعتقاد منهم صحيحا فكذلك هذا اذ كلامها  
 مخالف للشرع وبما يوضح ذلك ان اعتقاد المعتقدان هذا الدعاء أو هذا النذر هو السبب أو بعض السبب  
 في حصول المطلوب لا بد له من دلالة ولا دليل على ذلك في الغالب الا الاقتران أحيانا أعنى وجودها  
 جميعا وان تراخى أحدهما عن الآخر مكانا أو زمانا مع الاستقاض أضاعف الاقتران وبمجرد  
 اقتران الشيء بالشيء بعض الاوقات مع انتقاضه ليس دليلا على العلة باتفاق العقلاء اذا كان هنالك سبب  
 آخر صالح اذ تختلف الأثر عنه يدل على عدم العلية فان قيل ان التخلف لفوات شرط أو لوجود مانع  
 قيل بل الاقتران لوجود سبب آخر وهنا هو الراجح فإنا نرى الله في كل وقت يقضى الحاجات ويفرج  
 الكربات بانواع من الاسباب لا يحصيها الا هو وما رأينا يحدث المطلوب مع وجود هذا الدعاء المبتدع  
 الا نادرا فاذا رأينا قد أحدث شيئا وكان الدعاء المبتدع قد وجد كان احالة حدوث الحادث على ما علم  
 من الاسباب التي لا يحصيها الا الله أولى من احالته على ما لم يثبت كونه سببا ثم الاقتران ان كان دليلا  
 على العلة فالانتقاض دليل على عدمها وهنا افرق الناس على ثلاث فرق مغضوب عليهم وضالون والذين  
 أنعم الله عليهم فالغضوب عليهم يطعنون في عامة الاسباب المشروعة وغير المشروعة ويقولون الدعاء  
 المشروع قد يرثر وقد لا يؤثر ويتصل بذلك الكلام في دلالة الآيات على تصديق الانبياء عليهم السلام  
 والضالون يتوهمون في كل ما يتخيل سببا وان كان يدخل في دين اليهود والنصارى والمجوس وغيرهم  
 والمتكلمون من المتفلسفة يجلبون ذلك على امور فلكية وقوى نفسانية وأسباب طبيعية يدورون حولها  
 لا يعدلون عنها فاما المهتدون فهم لا ينكرون ما خلقه الله من القوى والطبائع في جميع الاجسام والارواح  
 اذ الجميع خلق الله لكنهم يؤمنون بما وراء ذلك من قدرة الله التي هو بها على كل شيء قدير ومن انه  
 كل يوم هو في شأن ومن اجابته لعبده المؤمن خروجه عن قوة نفسه وتصرف جسمه وروحه وبأن  
 الله يخرج العادات لانيائه لاظهار صدقهم ولا كرامهم بذلك ونحو ذلك من حكمه وكذلك يخرجها لاوليائه

تارة لتأييد دينه بذلك وتارة تعجيلا لبعض ثوابهم في الدنيا وتارة انعاما عليهم بحبل نعمة أو دفع نقمة أو لغیر ذلك ويؤمنون بان الله یرد ما أمرهم به من الاعمال الصالحة والدعوات المشروعة ما جعله في قوى الاجسام والانس ولا ياتفتون الى الاوهام التي دلت الادلة العقلية أو الشرعية على فسادها ولا يملكون بما حرمته الشريعة وان ظن ان له تأثيرا وبالجملة فالعلم بان هذا كان هو السبب أو بعض السبب أو شرط السبب في هذا الامر الحادث فدیعلم كثير او قد یظن كثيرا وقد يتوهم كثيرا وهما ليس له مستند صحيح الاضعف العقل ويكفيك أن كل ما یظن انه سبب لحصول المطالب مما حرمته الشريعة من دعاء أو غيره لا ید فيه من أحد أمرين اما أن لا يكون سببا صحيحا كدعاء ما لا یسمع ولا یبصر ولا یفنی عنك شيئا واما أن يكون ضرره أكثر من نفعه فاما ما كان سببا صحيحا منفعته أكثر من مضرته فلا ينهی عنه الشرع بحال وكل ما لم یشرع من العادات مع قیام للمتقضى لفعله من غیر مانع فانه من باب النهی عنه كما تقدم وأما العلم بغلبة السبب فله طرق في الامور الشرعية كما له طرق في الامور الطبيعية منها الاضطرار فان الناس لما عطشوا وجاعوا على عهد رسول الله صلى الله علیه وسلم فآخذ غیر مرة ماء قليلا فوضع یدیه الکریمه فیہ حتی فار الماء من بین أصابعه ووضع یدیه الکریمه فی الطعام ویرك فیہ حتی کثر کثرة خارجة عن العادة فان العلم بهذا الاقتران العین یوجب العلم بان کثرة الماء والطعام كانت بسببه صلى الله علیه وسلم علما ضروريا كما یعلم ان الرجل اذا ضرب بالسيف ضربة شديدة صرعه فمات ان الموت كان مناهل أو کذا فان العلم بان کثرة الماء والطعام ليس له سبب معتاد في مثل ذلك أصلا مع العلم بهذه المقارنة یوجب علما ضروريا بذلك وكذلك لما دعا لانس بن مالک أن یکثر الله ماله وولده فكان نخله یحمل في السنة مرتین خلاف عادة بلده ورأى من ولده وولد ولده أكثر من مائة فان مثل هذا الحادث یعلم انه كان بسبب ذلك الدعاء ومن رأى طفلا یبکی بکاء شديدا فآلفته أمه الثدي فسكن علم یقینا ان سکونه كان لاجل اللبن والاحتمالات وان تطرقت الى النوع فانه قد لا تطرق الى الشخص العین وكذلك الادعية فان المؤمن یدعو بدعاء فیرى المدعو بعینه مع عدم الاسباب المقنضية له أو یفعل فعلا كذلك فیجده كذلك كالعلاء بن الحضرمی رضی الله عنه لما قال یا علم یا حليم یا علی یا عظیم اسقنا فطروا في يوم شديد الحر مطرا لم یجاوز عسکرهم وقال احملنا فذروا علی النهر الکبیر مشیا لم یبل أسافل أقدام دوابهم وأیوب السخنیانی لما رکض الجبل لصاحبه رکضة فبعت له عین ماء فشرب ثم غارت فدعا الله وحده لا شریک له دل الوحي المنزل والعقول الصحيحة علی قائدته ومنفعته ثم التجارب التي لا یحصی عددها الا الله فتجد أكثر المؤمنین قد دعوا الله وسألوه أشياء أسبابها منتفية فی حقهم فاحدث لهم تلك المطالب علی الوجه الذی طلبوه علی وجه یوجب العلم تارة والظن الغالب أخرى ان الدعاء كان هو السبب في هذا وتجد هذا ثابتا عند ذوی العقول والبصائر الذین یمرفون جنس الادلة وشروطها واطرافها وأما اعتقاد تأثير الادعية المحرمة فماتة اما تجدد اعتقاده عند أهل الجهل الذین لا یمیزون بین الدلیل و غیره ولا یفهمون ما یشرط للدلیل من الاطراد وانما یتفق

في أهل الظلمات من الكفار والمنافقين وأذوى الكبراء الذين أظلمت قلوبهم بالمعاصي حتى لا يميزون بين الحق والباطل وأما ما ذكر في المناسك أنه بعد تحية النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه والصلاة والسلام يدعو فقد ذكر الإمام أحمد وغيره أنه يستقبل القبلة ويجعل الحجرة عن يساره ثلثا يستديره وذلك بعد تحيته عليه الصلاة والسلام ثم يدعو لنفسه وذكر أنه إذا حياه وصلى عليه يستقبله بوجهه بآبى هو وأبى صلى الله عليه وسلم فإذا أراد الدعاء جعل الحجرة عن يساره واستقبل القبلة ودعا وهذا مراعاة منهم لذلك فإن الدعاء عند القبر لا يكره مطلقا بل يؤمر به كما جاءت به السنة فيما تقدم ضمنا وتبعا وإنما المكروه أن يتحرى المجرى إلى القبر للدعاء عنده وكذلك ذكر أصحاب مالك قالوا يدنو من القبر فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو مستقبل القبلة بويله ظهره وقيل لا يويله ظهره وإنما اختلفوا لما فيه من استدباره فإذا جعل الحجرة عن يساره فقد زال المحذور بلا خلاف وصار في الروضة وأمامها ولعل هذا الذي ذكره الأئمة اخذوه من كراهة الصلاة إلى القبر فإن ذلك قد ثبت النهي فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم كما تقدم فلما نهى أن يتخذ القبر مسجدا أو قبلة أمروا بأن لا يتحرى الدعاء إليه كما لا يصلى إليه قال مالك في المبسوط لا يرى أن يقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم يدعو ولكن يسلم ويمضي ولهذا والله أعلم حُرِفَت الحجرة وثَلَّثَ لما بنيت فلم يجعل حائطها الشمالي على سمت القبلة ولا جعل سطحها وكذلك قصدوا قبل أن تدخل الحجرة في المسجد فروى ابن بطة بإسناد معروف عن هشام بن عروة حدثني أبي قال كان الناس يصلون إلى القبر فامر عمر بن عبد العزيز فرفع حتى لا يصلى إليه الناس فلما هدم بدت قدم بساق وركبة قال ففزع من ذلك عمر بن عبد العزيز فأتاه عروة فقال هذه ساق عمر وركبته فسرى عن عمر بن عبد العزيز وهذا أصل مستمر فإنه لا يستحب للداعي أن يستقبل الإمام يستحب أن يصلى إليه ألا ترى أن الرجل لما نهى عن الصلاة إلى جهة المشرق وغيرها فإنه ينهى أن يتحرى استقبالها وقت الدعاء ومن الناس من يتحرى وقت دعائه استقبال الجهة التي يكون فيها الرجل الصالح سواء كانت في المشرق أو غيره وهذا ضلال بين وشيء واضح كما أن بعض الناس يمتنع من استدبار الجهة التي فيها بعض الصالحين وهو يستدير الجهة التي فيها بيت الله وقبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكل هذه الأشياء من البدع التي تضارع دين النصارى ﴿ وما بين لك ذلك ﴾ أن نفس السلام على النبي صلى الله عليه وسلم قد راعوا فيه السنة حتى لا يخرج إلى الوجه المكروه الذي قد يجسر إلى اطراء النصارى عملا بقوله صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا قبوري عيدا وقوله لا تطروني كما اطرت النصارى عيسى بن مريم فأما أنا عبد فقول عبد الله ورسوله فكان بعضهم يسأل عن السلام على القبر خشية أن يكون من هذا الباب حتى قيل له أن ابن عمر كان يفعل ذلك ولهذا كره مالك رضي الله عنه وغيره من أهل العلم لاهل المدينة كما دخل أحدهم المسجد أن يحجى فيسلم على قبر النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه قال وإنما يكون ذلك لأحدهم إذا قدم من سفر أو أراد سفرا ونحو ذلك ورخص بعضهم في السلام عليه إذا دخل المسجد للصلاة ونحوها وأما قصده دائما للصلاة والسلام فما علمت أحدا يرخص

فيه لأن ذلك نوع من اتخاذ عيدا مع أن أقدم شرع لنا إذا دخلنا المسجد أن نقول السلام عليك أيها النبي  
ورحمة الله وبركاته كما نقول ذلك في آخر صلاتنا بل قد استخب ذلك لكل من دخل مكانا ليس فيه أحد  
أن يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم لما تقدم من أن السلام عليه يبلغه من كل موضع يخاف مالك وغيره  
أن يكون فعل ذلك عند القبر كل ساعة نوا من اتخاذ القبر عيدا وأيضا فإن ذلك بدعة فقد كان المهاجرون  
والأنصار على عهد أبي بكر وعمر وعثمان وعلى رضي الله عنهم يجيئون إلى المسجد كل يوم خمس مرات يصلون  
ولم يكونوا يأتون مع ذلك إلى القبر يصلون عليه لعلهم رضي الله عنهم بما كان النبي صلى الله عليه وسلم يكرهه  
من ذلك وماتهم عنه وأتهم يصلون عليه حين دخول المسجد والخروج منه وفي التشهد كما كانوا يسلمون  
عليه كذلك في حياته والمأثور عن ابن عمر يدل على ذلك قال سعيد في سننه حدثنا عبد الرحمن بن زيد حدثني  
أبي عن ابن عمر أنه كان إذا قدم من سفر أتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وسلم عليه وسلم وقال السلام  
عليك يا أبا بكر السلام عليك يا أبا عبد الرحمن بن زيد وإن كان بضعف لكن الحديث المتقدم عن نافع الصحيح  
يدل على أن ابن عمر ما كان يفعل ذلك دائما ولا غالبا وما أحسن ما قال مالك لن يصاح آخر هذه الأمة إلا  
ما أصاح أولا ولكن كما ضعف تمسك الامم بهود أنبيائهم وقصص إيمانهم عوضوا ذلك بما أحدثوه من البدع  
والشرك وغيره ولهذا كرهت الأمة استلام القبر وقبيله وبنوه بناء منعوا الناس أن يصلوا إليه وكانت  
حجرة عائشة التي دفنوه فيها ملاصقة لمسجده وكان ما بين منبره وبينه هو الزوطة ومضى الأمر على ذلك  
في عهد الخلفاء الراشدين ومن بعدهم وزيد في المسجد زيادات وغيرها الحجرة عن حالها هي وغيره من  
الحجر المطيفة بالمسجد من شرفيه وقبليه حتى بناه الوليد بن عبد الملك وكان عمر بن عبد العزيز عامله  
على المدينة فابتاع هذه الحجر وغيرها وهدمهم وأدخلهم في المسجد فن أهلك العلم من كره ذلك  
كسعيد بن المسيب ومنهم من لم يكرهه قال أبو بكر الأثرم قلت لأبي عبد الله يعني أحمد بن حنبل قبر النبي  
صلى الله عليه وسلم يسلم به فيقول ما أعرف هذا قلت له فالتبر فقال أما التبر فنعيم قد جاء فيه قال  
أبو عبد الله شيء يروونه عن ابن أبي فديك عن ابن أبي ذئب عن ابن عمر أنه مسح على المنبر قال ويروونه  
عن سعيد بن المسيب في الرمانة قلت ويروونه عن يحيى بن سعيد أنه حيث أراد الخروج إلى العراق جاء  
إلى المنبر فمسحه ودعا فرايته استحسنته ثم قال لعله عند الضرورة والشئ قيل لأبي عبد الله أنهم يمسحون  
بطينهم بجدار القبر وقالت له رأيت أهل العلم من أهل المدينة لا يمسحونه ويقومون ناحية فيسلمون فقال  
أبو عبد الله نعم وهكذا كان ابن عمر يفعل ثم قال أبو عبد الله بابي هو وأمي صلى الله عليه وسلم  
فقد رخص أحمد وغيره في التمسح بالمنبر والرمانة التي هي موضع مقعد النبي صلى الله عليه وسلم  
وسلم ويده ولم يرخصوا في التمسح بقبره وقد حكى بعض أصحابنا رواية في مسح قبره لأن أحمد شيع  
بعض الموق فوضع يده على قبره يدعو له والفرق بين الموضعين ظاهر وكره مالك التمسح بالمنبر كما  
كرهوا التمسح بالقبر فأما اليوم فقد احترق المنبر وما بقيت الرمانة وإنما بقي من المنبر خشبة صغيرة فقد زال  
ما رخص فيه لأن الأثر المنقول عن ابن عمر وغيره إنما هو التمسح بمقدمه وروى الأثرم بأسناده عن

العتي عن مالك عن عبد الله بن دينار قال رأيت ابن عمر يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي عليه وعلى أبي بكر وعمر الوجه الثالث في كراهة قصدها للدعاء ان السلف رضي الله عنهم كرهوا ذلك متاولين في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لاتخذوا قبوري عبدا كما ذكرنا ذلك عن علي بن الحسين والحسن ابن الحسن ابن عمه وهما افضل أهل البيت من التابعين وأعلم بهذا الشأن من غيرهما جاورهما الحجرة النبوية نسباً ومكاناً وقد ذكرنا عن أحمد وغيره انه امر من سلم على النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه ثم اراد ان يدعو ان يصرف فيستقبل القبلة وكذلك أنكروا ذلك غير واحد من العلماء المتقدمين كذلك وغيره ومن المتأخرين مثل أبي الوفاء بن عقيل وأبي الفرج بن الجوزي وما احفظ لا عن صحابي ولا عن تابعي ولا عن امام معروف انه استحب قصد شيء من القبور للدعاء عنده ولا يروى أحد في ذلك شيئاً لآعن النبي صلى الله عليه وسلم ولا عن الصحابة ولا عن أحد من الأئمة المعروفين وقد صنف الناس في الدعاء أوقافه وأمكنته وذكروا فيه الآثار فاذا ذكر أحد منهم في فضل الدعاء عند شيء من القبور حرفا واحداً فيها اعلم فكيف يجوز والحالة هذه ان يكون الدعاء عندها أجوب وأفضل والسلف تنكروه ولا تعرفه ونهى عنه ولا تأمر به نعم صار من نحو المائة الثالثة يوجد متفرقا في كلام بعض الناس فلان ترجى الاجابة عند قبره وفلان يدعى عند قبره ونحو ذلك والانكار على من يقول ذلك وبأمر به كل من كان فان احسن أحواله ان يكون مجتهدا في هذه المسألة أو مقلداً فيعفو الله عنه اما ان هذا الذي قاله يقتضي استحباب ذلك فلا بل قد يقال هذا من جنس قول بعض الناس المكان الفلاني يقبل النذر والموضع الفلاني ينذرله ويعينون عيناً أو بئراً أو شجرة أو مغارة أو حبرا أو غير ذلك من الاوثان فكما لا يكون مثل هذا القول عمدة في الدين كذلك الاول ولم يبلغنا الى الساعة عن أحد من السلف رخصة في ذلك الا ما روى ابن أبي الدنيا في كتاب القبور باسناده عن محمد بن اسماعيل بن أبي فديك قال أخبرني سليمان بن يزيد الكمي عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من زارني بالمدينة محتسباً كنت له شفيعاً وشهيداً يوم القيامة قال ابن أبي فديك واخبرني عمر بن حفص ان ابن أبي مليكة كان يقول من أحب أن يقوم وجه النبي صلى الله عليه وسلم فليجعل القنديل الذي في القبلة عند رأس القبر على رأسه قال ابن أبي فديك وسمعت بعض من ادركت يقول بلغنا انه من وقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فتلا هذه الآية ان الله وملائكته يصلون على النبي فقال صلى الله عليه وسلم حتى يقولها سبعين مرة ناداه ملك صلى الله عليه وسلم عليك يا فلان ولم تسقط له حاجة فهذا الاثر من ابن أبي فديك قد يقال فيه استحباب قصد الدعاء عند القبر ولا حاجة فيه لوجوه أحدها ان ابن أبي فديك روى هذا عن مجهول وذكر ذلك المجهول انه بلاغ عن لا يعرف ومثل هذا لا يثبت به شيء أصلاً وابن أبي فديك متأخر في حدود المائة الثانية ليس هو من التابعين ولا تابعيهم المشهورين حتى يقال قد كان هناك مروفاً في القرون الثلاثة وحسبك أن أهل العلم بالمدينة المعتمدين لم ينقلوا شيئاً من ذلك وما يضعفه انه قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه من صلى عليه مرة صلى الله عليه عشراً فكيف يكون من صلى عليه سبعين مرة جزاؤه ان يصلي

عليه ملك من الملائكة وأحاديثه المتقدمة تبين أن الصلاة والسلام عليه تباعده من البعيد والقريب \* الثاني  
 أن هذا إنما يقتضى استحباب الدعاء للزائر في ضمن الزيارة كما ذكر ذلك العلماء في مناسك الحج وليس هذا  
 مسألتنا فإنا قد منا أن من زاره زيارة مشروعة ودعا في ضمنها لم يكره هذا كما ذكره بعض العلماء مع  
 ما في ذلك من النزاع مع أن المنقول عن السلف كرامة الوقوف عنده للدعاء وهو أصح وأما المكروه الذى  
 ذكرناه قصد الدعاء عنده ابتداء كما أن من دخل المسجد فصلى تحية المسجد ودعا في ضمنها لم يكره ذلك  
 أو توسأ في مكان وصلى هناك ودعا في ضمن صلاته لم يكره ذلك ولو تحرى الدعاء في تلك البقعة أو في  
 مسجد لا خصصة له في الشرع دون غيره من المساجد نهى عن هذا التخصيص \* الثالث أن الاستجابة  
 هنا لماها لكثرة صلاته على النبي صلى الله عليه وسلم فإن الصلاة عليه قبل الدعاء وفي وسطه وآخره من  
 أقوى الأسباب التي يرجي بها إجابة سائر الدعاء كما جاءت به الآثار مثل قول عمر بن الخطاب رضى الله  
 عنه الذي يروى موقوفا ومرقوعا الدعاء موقوف بين السماء والأرض حتى تصل على نبيك رواه الترمذى  
 وذكر محمد بن الحسن بن ذبالة في كتاب أخبار المدينة فيما رواه عنه الزبير بن بكار وروى عنه عن عبد  
 العزيز بن محمد الدراوردي قال رأيت رجلا من أهل المدينة يقال له محمد بن كيسان يأتي إذا صلى العصر  
 من يوم الجمعة ونحن جلوس مع ربيعة بن أبي عبد الرحمن فيقوم عند القبر فيسلم على النبي صلى الله عليه  
 وسلم ويدعو حتى يمسى فيقول جلساء ربيعة انظروا إلى ما يصنع هذا فيقول دعوه قائما للمرء ما نوى  
 ومحمد بن الحسن هذا صاحب أخبار وهو مضعف عند أهل الحديث كالواقدي ونحوه لكن يستأنس  
 بما يرويه ويعتبر به وهذه الحكاية قد يتمسك بها على الطرفين قائما تتضمن أن الذي فعله هذا الرجل  
 أمر مبتدع عندهم لم يكن من فعل الصحابة وغيرهم من علماء أهل المدينة والاولو كان هذا أمرا معروفا من  
 عمل أهل المدينة لما استقر به جالساء ربيعة وأنكروه بل ذكر محمد بن الحسن لها في كتابه مع رواية الزبير  
 ابن بكار ذلك عنه يدل على أنهم على عهد مالك وذويه ما كانوا يعرفون هذا العمل والاولو كان هذا شائعا  
 بينهم لما ذكرنا في كتاب مصنف ما يتضمن استغراب ذلك ثم إن جلساء ربيعة وهم قوم فقهاء علماء  
 أنكروا ذلك وربيعة أقربه فإنيته أن يكون في ذلك خلاف ولكن تعليل ربيعة له بأن لكل امرئ ما نوى  
 لا يقتضى الإقرار على ما يكره فإنه لو أراد الصلاة هناك انتهى وكذلك لو أراد الصلاة في وقت نهى  
 وأما الذى أراد الله وأعلم أن من كانت له نية صالحة أئيب على نيته وإن كان الفعل الذى فعله ليس  
 بمشروع إذا لم يعتمد مخالفة الشرع يعنى فهذا الدعاء وإن لم يكن مشروعاً لكن لصاحبه نية صالحة فينبأ  
 على نيته فيستفاد من ذلك أنهم مجمعون على أنه غير مستحب ولا خصصة في تلك البقعة وأما الخبر يحصل  
 من جهة نية الداعي ثم إن ربيعة لم ينكر عليه متابعة جلسائه أما لأنه لم يبلغه أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 نهى عن اتخاذ قبره عيداً وعن الصلاة عنده فإن ربيعة كما قال أحمد كان قائل العلم بالأثار أو بلغه ذلك  
 لكن لم ير مثل هذا داخل في معنى النهي أولانه لم ير هذا محرماً وأما غايته أن يكون مكروهاً وأنكر  
 المكروه ليس بفرض أو أنه رأى أن ذلك الرجل إنما قصده السلام والدعاء جاء ضمناً وتبعا وفي هذا

نظر ولا ريب ان العلماء قد يختلفون في مثل هذا كما اختلفوا في صحة الصلاة عند القبر ومن لم يبطلها قد لا ينهى عن فعل ذلك والعمدة على الكتاب والسنة وما كان عليه السابقون مع ان محمد بن الحسن هذا قد روى اخبارا عن السلف تؤيد ما ذكره فقال حدثني عمر بن مهرون عن سلمة بن ورن قال رأيت أنس بن مالك يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسند ظهره الى جدار القبر ثم يدعو فهذا ان كان ثابتا عن أنس فهو مؤيد بما ذكرناه فان أنسا لم يكن ساكنا بالمدينة وإنما كان يقدم من البصرة اما مع الصحيح أو نحوهم فيسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم اذا أراد الدعاء في حق مثله انما يكون ضمنا وتبعا استدبر القبر وذكر محمد بن الحسن عن عبد العزيز بن محمد ومحمد بن اسماعيل وغيرهما عن محمد بن هلال وعن غير واحد من أهل العلم ان بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي فيه قبره هو بيت عائشة الذي كانت تسكنه وأنه مربع مبنى بحجارة سود وقصه الذي يلي القبلة منه أطوله والشرقي والغربي سواء والشامي انقصها وباب البيت مما يلي الشام وهو مسدود بحجارة سود وقصه ثم بنى عمر بن عبد العزيز على ذلك هذا البناء الظاهر وعمر بن عبد العزيز رواه ثلثا يتخذ الناس قبلة تخص في الصلاة من بين مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كما حدثني عبد العزيز بن محمد عن شريك بن عبد الله بن أبي نمر عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قائل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وحديثي مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم لاتجعل قبري وثنا بعد اشدت غضب الله على قوم اتخذوا قبور انبيائهم مساجد فهذه الآثار اذا ضمت الى ما قد سنا من الآثار علم كيف كان حال السلف في هذا الباب وانما عليه كثير من الخلف في ذلك من المنكرات عندهم ولا يدخل في هذا الباب ما يروى من ان قوما سمعوا رد السلام من قبر النبي صلى الله عليه وسلم او قبور غيره من الصالحين وان سفيد بن المسيب كان يسمع الاذان من القبر ليالى الحرة ونحو ذلك فهذا كله حق ليس مما نحن فيه والامر اجل من ذلك واعظم وكذلك ايضا ما يروى ان رجلا جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فدعا اليه الجلباب عام الرمادة فرآه وهو يأمره أن يأتي عمر فيأمره أن يخرج يستسقى بالناس فان هذا ليس من هذا الباب ومثل هذا يقع كثيرا لمن هو دون النبي صلى الله عليه وسلم وأعرف من هذا وقائع وكذلك سؤال بعضهم للنبي صلى الله عليه وسلم أو لغيره من أمته حاجته ففرض له فان هذا قد وقع كثيرا وليس هو مما نحن فيه وعليك أن تعلم ان اجابة النبي صلى الله عليه وسلم او غيره هؤلاء السائلين ليس بما يدل على استحباب السؤال فانه هو القدر صلى الله عليه وسلم ان احكم لسانني المشقة فأعطيه اياها فيخرج بها يتأبطها نارا فقالوا يا رسول الله فلم تعطهم قال يا بون الا ان يسألوني ويأتى الله الى البخل واكثر هؤلاء السائلين الذين لما هم فيه من الحال لو لم يجابوا لاضطرب ايمانهم كما ان السائلين له في الحياة كانوا كذلك وفيهم من اجبت وامر بالخروج من المدينة فهذا القدر اذا وقع يكون كرامة لصاحب القبر اما انه يدل على حسن حال السائل فلا فرق بين هذا وهذا فان الخلق لم ينهوا عن الصلاة عند القبور واتخاذها مساجد استهانة

بأهلها بل لما يخاف عليهم من الفتنة وإنما تكون الفتنة إذا انعقد سببها فلو لا أنه قد يحصل عند القبور ما يخاف الافتتان به لما نهى الناس عن ذلك وكذلك ما يذكر من الكرامات وخوارق العادات التي توجد عند قبور الانبياء والصالحين مثل نزول الانوار والملائكة عندها وتوفى الشياطين والبهايم لها واندفاع النار عنها وعن جاورها وشفاعتها بعضهم في جبراته من الموتى واستجاب الاندفاع عند بعضهم وحصول الانس والسكينة عندها ونزول العذاب بمن استهانها فحسن هذا حق ليس بما نحن فيه وما في قبور الانبياء والصالحين من كرامة الله ورحمته وما لها عند الله من الحرمة والكرامة فوق ما يتوهمه أكثر الخلق لكن ليس هذا موضع تفصيل ذلك وكل هذا لا يقتضي استجباب الصلاة أو قصد الدعاء والتسكع عندها لما في قصد العبادات عندها من المفاسد التي علمها الشارع كما تقدم فذكرت هذه الامور لانها مما يتوهم معارضته لما قلناه وليس كذلك \* الوجه الرابع ان اعتقاد استجابة الدعاء عندها وفضلها قد أوجب أن تنتاب لذلك وتقصد وربما اجتمع عندها اجتماعات كثيرة في مواسم معينة وهذا بعينه هو الذي نهى عنه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله لا تتخذوا قبوري عيدا ويقولون لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ويقولون صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا القبور مساجد فان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد حتى ان بعض القبور يجتمع عندها في يوم من السنة ويسافر اليها اما في المحرم او رجب او شعبان او ذي الحجة او غيرها وبمضيا يجتمع عنده في يوم عاشوراء وبمضيا في يوم عرفة وبمضيا في النصف من شعبان وبمضيا في وقت آخر بحيث يكون لها يوم من السنة تقصد فيه ويجتمع عندها فيه كما تقصد عرفة ومزدلفة ومضى في أيام معلومة من السنة وكما يقصد مصلى المصري يوم العيدين بل ربما كان الاهتمام بهذه الاجتماعات في الدين والدنيا أهم وأشد ومنها ما يسافر اليه من الامصار في وقت معين أو وقت غير معين لقصد الدعاء عنده والعبادة هناك كما يقصد بيت الله الحرام لذلك وهذا السفر لا أعلم بين المسلمين خلافا في النهي عنه الا ان يكون خلافا حادثا وإنما ذكرت الوجهين المتقدمين في السفر للمجرد لزيارة القبور فاما اذا كان السفر للعبادة عندها بالدعاء أو الصلاة أو نحو ذلك فهذا لا ريب فيه حتى ان بعضهم يسميه الحج ويقول يزيد الحج الى قبر فلان وفلان ومنها ما يقصد الاجتماع عنده في يوم معين من الاسبوع وفي الجملة هذا الذي يفعل عند هذه القبور هو بعينه الذي نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله لا تتخذوا قبوري عيدا فان اعتياد قصد المكان المعين في وقت معين عائد بمود السنة أو الشهر أو الاسبوع هو بعينه معنى العيد ثم ينهى عن ذلك وجهه وهذا هو الذي تقدم عن الامام أحمد انكاره قال وقد أفرط الناس في هذا جدا وأكثروا وذكر ما يفعل عند قبر الحسين وقد ذكرت فيما تقدم انه يكره اعتياد عبادة في وقت اذا لم يحثى بها السنة فكيف اعتياد مكان معين في وقت معين ويدخل في هذا ما يفعل بمصر عند قبر نفيسة وغيرها وما يفعل بالعراق عند القبر الذي يقال انه قبر علي رضي الله عنه وقبر الحسين وحذيفة بن اليمان وسلمان الفارسي وقبر موسى بن جعفر ومحمد بن علي الجواد ببغداد وعند قبر أحمد بن حنبل ومعروف الكرخي وغيرهما وما يفعل عند قبر أبي يزيد البسطامي وكان يفعل نحو ذلك

بحران عند قبر يسمى قبر الانصارى الى قبور كثيرة في أكثر بلاد الاسلام لا يمكن حصرها كما انهم يتوالى كثير منها مساجد وبعضها مقصود كبنوا على قبر أبى حنيفة والشافعى وغيرهما وهؤلاء الفضلاء من الامة انما ينبغي محبتهم واتباعهم واحياء ما أحيوه من الدين والدعاء لهم بالمغفرة والرحمة والرضوان ونحو ذلك فاما اتخاذ قبورهم أعيادا فهو مما حرمه الله ورسوله واعتقاد قصد هذه القبور في وقت معين والاجتماع العام عندها في وقت معين هو اتخاذها عيدا كما تقدم ولا اعلم بين المسلمين اهل العلم في ذلك خلافا ولا يفتربكثرة العادات الفاسدة فان هذا من التشبه باهل الكتابين الذى أخبرنا الله صلى الله عليه وسلم انه كان في هذه الامة واصل ذلك انما هو اعتقاد فضل الدعاء عندها والا فلو لم يعم هذا الاعتقاد بالقلوب لاتمحي ذلك كله فاذا كان قصدها للدعاء يجر هذه المناسك كان حراما كالصلاة عندها واولى وكان ذلك فتنة للخلق وفتح باب الشرك واغلاقا لباب الايمان

### فصل

قد تقدم ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن اتخاذها مساجد وعن الصلاة عندها وعن اتخاذها عيدا وانه دعا الله أن لا يتخذ قبره وثنا يعبد وقد تقدم ان اتخاذ المكان عيدا هو اعتقاد آتيانه للعبادة عنده أو غير ذلك وقد تقدم النهى الخاص عن الصلاة عندها والى الامر بالسلام عليها والدعاء لها وذكرنا ما في دعاء المراء لنفسه عندها من الفرق بين قصدها لاجل الدعاء أو الدعاء ضمنا وتبعا وتام الكلام في ذلك بذكر سائر العبادات فالقول فيها جميعا كالقول في الدعاء فليس في ذكر الله هناك أو القراءة عند القبر أو الصيام عنده أو الذبيح عنده فضل على غيره من البقاع ولا قصد ذلك عند القبور مستحبا وما علمت أحدا من علماء المسلمين يقول ان الذكر هناك أو الصيام والقراءة أفضل منه في غير تلك البقعة فاما ما يذكره بعض الناس من انه ينفع الميت بسماع القرآن بخلاف ما اذا قرئ في مكان آخر فهذا اذا عني به انه يصل الثواب اليه اذا قرئ عند القبر خاصة فليس عليه أحد من أهل العلم المعروفين بل الناس على قولين أحدهما ان ثواب العبادات البدنية من الصلاة والقراءة وغيرها يصل الى الميت كما يصل اليه ثواب العبادات المالية بالاجماع وهذا مذهب أبى حنيفة وأحمد وغيرهما وقول طائفة من أصحاب الشافعى ومالك وهو الصواب لادلة كثيرة ذكرناها في غير هذا الموضع والثاني أن ثواب البدنية لا يصل اليه بحال وهو المشهور عند أصحاب الشافعى ومالك وما من أحد من هؤلاء ينحصر مكانا بالوصول أو عنده فاما استماع الميت للاصوات من القراءة وغيرها فحق لكن الميت ما بقي يثاب بعد الموت على عمل يعمل هو بعد الموت من استماع أو غيره وانما ينعم أو يذنب بما كان عمله هو أو بما يعمل عنده بعد الموت من أثره أو بما يعمل به كما قد اختلف في تمييزه بالنيابة عليه وكما ينعم بما يهدى اليه وكما ينعم بالدعاء له واهداء العبادات المالية بالاجماع وكذلك قد ذكر طائفة من العلماء من أصحاب احمد وغيرهم ونهوا عن أحد وذكروا فيه آراء ان الميت يتأثم بما يفعل عنده من المعاصي فقد يقال أيضا انه يتنعم بما يسمعه من القراءة وذكر

الله وهذا لو صح لم يوجب استحباب القراءة عنده فان ذلك لو كان مشروعا لبينه رسول الله صلى الله عليه وسلم لامة وذلك لان هذا وان كان نوع مصالحة فقيه مفسدة راجحة كما في الصلاة عنده وتعم لبيت الدعاء له والاستغفار والصدقة عنه وغير ذلك من العبادات بمحصل له به من النفع أعظم من ذلك وهو مشروع ولا مفسدة فيه ولهذا لم يقل أحد من العلماء بأنه يستحب قصد القبر دائما للقراءة عنده اذ قد علم بالاضطرار من دين الاسلام ان ذلك ليس مما شرعه النبي صلى الله عليه وسلم لامة لكن اختلفوا في القراءة عند القبور هل هي مكروهة أم لا تكروه والمسألة مشهورة وفيها ثلاث روايات عن أحمد \* اجابها ان ذلك لا بأس به وهي اختيار الخلال وصاحبه وأكثر المتأخرين من أصحابه وقالوا هي الرواية المتأخرة عن احمد وقول جماعة من أصحاب أبي حنيفة واعتمدوا على ما نقل عن ابن عمر رضى الله عنهما انه أوصى أن يقرأ على قبره وقت الدفن فواتيح سورة البقرة وخواتيمها وتقل أيضا عن بعض المهاجرين قراءة سورة البقرة \* والثانية ان ذلك مكروه حتى اختلف هؤلاء هل تقرأ التلحة في صلاة الجنائزة اذا صلى عنها في المقبرة وفيه عن أحمد روايتان وهذه الرواية هي التي رواها أكثر أصحابه عنه وعليها قدماء أصحابه الذين محبوبه كعبد الوهاب الوراق وأبي بكر المروزي ونحوهما وهي مذهب جمهور السلف كابن حنيفة ومالك وحشيم بن بشير وغيرهم ولا يحفظ عن الشافعي نفسه في هذه المسألة كلام وذلك لان ذلك كان عنده بدعة وقال مالك ما علمت أحدا يفعل ذلك فعلم ان الصحابة والتابعين ما كانوا يفعلونه والثالثة ان القراءة عنده وقت الدفن لا بأس بها كما قبل عن ابن عمر رضى الله عنهما وعن بعض المهاجرين وأما القراءة بعد ذلك مثل الذين يتأبون القبر للقراءة عنده فهذا مكروه فانه لم ينقل عن أحد من السلف مثل ذلك أصلا وهذه الوصاية لعلها أقوى من غيرها لما فيها من التوفيق بين الدلائل والذين كرهوا القراءة عند القبر كرهها بعضهم وان لم يقصد القراءة هناك كما تكروه الصلاة فان احمد بن حنبل عن القراءة في صلاة الجنائزة هناك ومعلوم أن القراءة في الصلاة ليس المقصود بها القراءة عند القبر ومع هذا فالفرق بين ما يفعل ضمنا وتبعا وما يفعل لاجل القبر بين ما تقدم والوقوف التي وقفها الناس على القراءة عند قبورهم فيها من العائنة أنها تعين على حفظ القرآن وانها رزق لحفاظ القرآن وباعثة لهم على حفظه ودرسه وملازمته وان قدر ان القارئ لا يثاب على قرأته فهو مما يحفظ به الدين كما يحفظ بقرأة الكافر وجهاد العاجر وقد قال صلى الله عليه وسلم ان الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر وبسط الكلام في الوقوف وشروطها قد ذكر في موضع آخر وليس هذا هو المقصود هنا فلما ذكر الله هناك فلا يكره لكن قصد البقعة لذلك هناك بدعة مكروهة فانه نوع من اتخاذها عيدا وكذلك قصدها للصيام عندها ومن رخص في القراءة فانه لا يرخص في اتخاذها عيدا مثل أن يجعل له وقت معلوم يعتاد فيه القراءة هناك أو يجتمع عنده للقراءة ونحو ذلك كما ان من يرخص في الذكر والدعاء هناك لا يرخص في اتخاذ عيدا لذلك كما تقدم واما التلحيز هناك فهي عنه مطاقا ذكره أصحابنا وغيرهم لما روى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم هل لا عقر في الاسلام رواه احمد وابو داود وزاد قال عبد الرزاق كانوا يعقرون عند

القبر بقرة أو شاة قال أحمد في رواية المروزي قال النبي صلى الله عليه وسلم لا عقر في الإسلام كانوا إذا مات لهم الميت نحر وأجزروا على قبره فهي النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك وكره أبو عبادة أكل لحم قال أصحابنا وفي معنى هذا ما يفعله كثير من أهل زماننا في التصديق عند القبر يخبز أو نحوه فهذه أنواع العبادات البدنية أو المادية أو المركب منهما

﴿ فصل ﴾

ومن الحرمات العكوف عند القبر والمجاورة عنده وسداته وتعليق السنور عليه كأنه بيت الله الكعبة فانا قد بينا ان نفس بناء المسجد عليه منبى عنه باتفاق الامة محرم بدلالة السنة فكيف اذا ضم الى ذلك المجاورة في ذلك المسجد والعكوف فيه كأنه المسجد الحرام بل عند بعضهم العكوف فيه أحب اليه من العكوف في المسجد الحرام اذ من الناس من يتخذ من دون الله أندادا يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله بل حرمة ذلك المسجد المبني على القبر الذي حرمة الله ورسوله أعظم عند المقابر بين من بيوت الله التي أذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه وقد أسست على تقوى من الله ورضوان وقد بلغ الشيطان بهذه البدع الى الشرك العظيم في كثير من الناس حتى ان منهم من يمتدح ان زيارة المشاهد التي على القبور اما النبي او شيخا أو بعض أهل البيت أفضل من حج البيت الحرام ويسمى زيارتها الحج الأكبر ومن هؤلاء من يرى ان السفر لزيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من حج البيت وبعضهم اذا وصل الى المدينة رجع وظن أنه حصل المقصود وهذا لانهم ظنوا ان زيارة القبور لاجل الدعاء عندها والتوسل بها وسؤال الميت ودعائه ومعلوم ان النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من الكعبة ولو علموا أن المقصود إنما هو عبادة الله وحده لا شريك له وسؤاله ودعائه والمقصود بزيارة القبور الدعاء لها كما يقصد بالصلاة على الميت لزال عن قلوبهم ولهذا نجد كثيرا من هؤلاء يسأل الميت والغائب كما يسأل ربه فيقول اغفر لي وارحمني وتب على ونحو ذلك وكثير من الناس تمثل له صورة الشيخ المستغاث به ويكون ذلك شيطانا قد خاطبه كما فعل الشياطين بعبدة الأوثان وأعظم من ذلك قصد الدعاء عنده والندى له أو السندة لما كفين عليه أو المجاورين عنده من أقاربه أو غيرهم واعتقاد أنه بالندى له قضيت الحاجة أو كشف البلاء فانا قد بينا بقول الصادق المصدوق أن نذر العمل المنعرج لا يأتي بخير وأن الله لم يجعله سببا لدرك حاجة كما جعل الدعاء سببا لذلك فكيف نذر المعصية الذي لا يجوز الوفاء به واعلم ان أهل القبور من الأنبياء والصالحين المدفونين يكرهون ما يفعل عندهم كل الكراهة كما ان المسيح عليه السلام يكره ما يفعل النصارى به وكما كان أنبياء بني اسرائيل يكرهون ما يفعله الأتباع فلا يحسب المرء المسلم ان النبي عن اتخاذ القبور اعيادا أو ثباتا قيسة غرض أصحابها بل هو من باب إكرامهم وذلك أن القلوب اذا اشتغلت بالبدع أعرضت عن السنن فتجد أكثر هؤلاء الماكفين على القبور معرضين عن سنة ذلك المقبور وطريقه مشتغلين بقبره عما أمر به ودعا اليه ومن كرامة الأنبياء والصالحين ان يتبع مدعوا اليه

من العمل الصالح ليكثر اجرهم بكثرة اجور من تبعهم كما قال صلى الله عليه وسلم من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه من غير أن ينقص من اجورهم شيء وانما اشتغلت قلوب طوائف من الناس بانواع من العبادات المبتدعة اما من الادعية واما من الاسفار واما من الهبات ونحو ذلك لاعراضهم عن المشروع او بعضها عنى لاعراض قلوبهم وان قاموا بصورة المشروع والافمن اقبل على الصلوات الخمس بوجهه وقابه عاقلا لما اشتغلت عليه من الكلام الطيب والعمل الصالح مهتا بهاكل الاهتمام اغتته عين كل مايشوهم فيه خير من جنبها ومن اصى الى كلام الله وكلام رسوله بقله وتدبره بقله وجد فيه من الفهم والحلاوة والبركة والمنفعة مالا يجده في شيء من الكلام المنظومه ولا منشوره ومن اعتاد الدعاء المشروع في اوقانه كلاسحار وأدبار الصلوات والسجود ونحو ذلك اغناه عن كل دعاء مبتدع في ذاته او بعض صفاته فعلى العاقل أن يجتهد في اتباع السنة في كل شيء من ذلك ويعتاض عن كل ما يظن من البدع انه خير بنوعه من السنن فانه من يتحرى الخير يعطه ومن يتوق الشر يوقه



فصل في

فاما مقامات الانبياء والصالحين وهي الامكنة التي قاموا فيها أو أقاموا أو عبيد الله سبحانه لكنهم لم يتخذوها مساجد فالتى بلغت في ذلك قولان عن العلماء المشهورين احدهما النبي عن ذلك وكراهته وانه لا يستحب قصد بقعة للعبادة الا أن يكون قصدها للعبادة مما جابه الشرع مثل ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم قصدها للعبادة كما قصد الصلاة في مقام ابراهيم وكما كان يتحرى الصلاة عند الاسطوانة وكما قصد المساجد للصلاة ويقصد الصف الاول ونحو ذلك والقول الثاني انه لا بأس باليسير من ذلك كما نقل عن ابن عمر انه كان يتحرى قصد المواضع التي سلكها النبي صلى الله عليه وسلم وان كان النبي سلكها اتفاقا لا قصدا قال سندی الخواتمي سالنا اباعبد الله عن الرجل ياتي هذه المشاهد يذهب اليها ترى ذلك قال اما على حديث ابن ام مكتوم انه سال النبي صلى الله عليه وسلم أن يصلي في بيته حتى يتخذ ذلك مولى وعلى ما كان يفعله ابن عمر يتبع مواضع النبي صلى الله عليه وسلم وآثره فليس بذلك بأس أن ياتي الرجل المشاهد الا أن الناس قد افراطوا في هذا جدا واكثروا فيه وكذلك نقل عنه أحمد بن القاسم انه سئل عن الرجل ياتي هذه المشاهد التي بالمدينة وغيرها يذهب اليها فقال اما على حديث ابن ام مكتوم انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن ياتيه فبصلي في بيته حتى يتخذ مسجدا أو على ما كان يفعل ابن عمر كان يتبع مواضع سير النبي صلى الله عليه وسلم حتى انه رؤى يصب في موضع ماء فبسل عن ذلك فقال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصبها هنا ماء قال اما على هذا فلا بأس قال ورخص فيه ثم قال ولكن قد افراط الناس جدا واكثروا في هذا المعنى فذكر قبر الحسين وما يفعل الناس عنده رواها الخلال في كتاب الادب فقد فصل ابو عبد الله في المشاهد وهي الامكنة التي فيها آثار الانبياء والصالحين من غير ان تكون مساجد لهم كمواضع بالمدينة بين القليل الذي لا يتخذونه عيدا والكثير الذي يتخذونه عيدا كما تقدم وهذا التفصيل جمع فيه بين الآثار واقوال

الصحابة قاله قد روى البخاري في صحيحه عن موسى بن عقبة قال رأيت سالم بن عبد الله يتحرى أما كن من الطريق ويصلي فيها ويحدث أن أباه كان يصلي فيها وأنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في تلك الامكنة قال موسى وحدثنى نافع أن ابن عمر كان يصلي في تلك الامكنة فهذا كما رخص فيه أحمد رضي الله عنه وأما ما كرهه فروى سعيد بن منصور في سننه حدثنا ابو معاوية حدثنا الاعشى عن المعمر بن سويد عن عمر رضي الله عنه قال خرجنا معه في حجة حبسها فقرأنا في الفجر بالتركيك فعد ربك بالحجاب القليل ولثيلاف قرش في الثانية فلما رجع من حجته رأى الناس استبدروا المسجد فقال ما هذا قالوا مسجد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه فقال هكذا هلك أهل الكتاب قبلكم اتخذوا آثار أنبيائهم بيعا من عرضت له منكم الصلاة فيه فليصل ومن لم تعرض له الصلاة فليمض فقد كره عمر رضي الله عنه اتخاذ صلى النبي صلى الله عليه وسلم عيدا وبين أن أهل الكتاب إنما هلكوا بما مثل هذا وفي رواية عنه أنه رأى الناس يذهبون مذاهب فقال أين يذهب هؤلاء قليل يأمر المؤمنين مسجد صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم فهم يصلون فيه فقال إنما هلك من كان قبلكم بما مثل هذا كانوا يتبعون آثار أنبيائهم ويتخذونها كنائس وبيعا فمن أدر كنه الصلاة منكم في هذه المساجد فليصل ومن لا فليمض ولا يتعمدها وروى محمد بن وضاح وغيره أن عمر بن الخطاب أمر بقطع الشجرة التي يبيع تحتها النبي صلى الله عليه وسلم لأن الناس كانوا يذهبون تحتها فخاف عمر الفتنة عليهم وقداختلف العلماء رضي الله عنهم في آيات المشاهد فقال محمد بن وضاح كان مالك وغيره من علماء المدينة يكرهون آيات تلك المساجد وتلك الآثار التي بالمدينة ما عدا قبا وأحدا ودخل سفيان الثوري بيت المقدس وصلى فيه ولم يتبع تلك الآثار ولا الصلاة فيها فهو لا يكرهها منطلقا لحديث عمر رضي الله عنه هذا ولأن ذلك يشبه الصلاة عند المقابر أذهب ذرية إلى اتخاذها عيدا وإلى التشبه بأهل الكتاب ولأن ما فعله ابن عمر لم يوافق عليه أحد من الصحابة فلم ينقل عن الخلفاء الراشدين ولا غيرهم من المهاجرين والانصار أنه كان يتحرى قصد الامكنة التي ترها النبي صلى الله عليه وسلم والصواب مع جمهور الصحابة لأن متابعة النبي صلى الله عليه وسلم تكون بطاعة امره وتكون في فعله بأن يفعل مثل ما فعل على الوجه الذي فعله فإذا قصد العبادة في مكان كان قصد العبادة فيه متابعة له كقصد المشاعر والمساجد وأما إذا نزل في مكان يحكم الاتفاق لكونه صادف وقت التزول أو غير ذلك مما يعلم أنه لم يتحر ذلك المكان فإذا إذا تحرنا ذلك المكان لم تكن متبعين له فإن الاعمال بالنيات واستحب آخرون من العلماء المتأخرين آياتها وذكر طائفة من المصنفين من أصحابنا وغيرهم في المناسك استحباب زيارة هذه المشاهد وعدوا منها مواضع وسموها وأما أحمد فرخص منها فيما جاء به الأثر من ذلك إذا اتخذت عيدا مثل أن تذاب للذكاء ويجتمع عندها في وقت معلوم كما يرخص في صلاة النساء في المساجد جامعات وإن كانت بيوتهن خيرا لمن إلا إذا تبرجن وجمع بذلك بين الآثار واحتج بحديث ابن أم مكتوم ومثله ما أخرجه في الصحيحين عن عتيان بن مالك قال كنت أصلي لقومي بني سالم فأبى النبي صلى الله عليه وسلم فقلت أتى أنكرت بصري وإن السيول تحول بيني وبين مسجد قومي فلو ددت أنك جئت

فصلت في بيتي مكانا حتى آخذ مسجدا فقال أفعل ان شاء الله ففدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر معه بعد ما اشتد النهار فاستأذن النبي صلى الله عليه وسلم فاذنت له فلم يجلس حتى قال أين تحب أن أصلي من بيتك فأشرت له إلى المكان الذي أحب أن يصلي فيه فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ففكر وصفقنا وراءه فصلى ركعتين ثم سلم وسلمنا حين سلم في هذا الحديث دلالة على أن من قصد أن يبنى مسجده في موضع صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا بأس به وكذلك قصد الصلاة في موضع صلته لكن هذا كان أصل قصده بناء مسجد فاحب أن يكون موضعاً يصلي له فيه النبي صلى الله عليه وسلم ليكون النبي صلى الله عليه وسلم هو الذي رسم المسجد بخلاف مكان صلى فيه النبي صلى الله عليه وسلم اتفاقاً فالتخذ مسجداً الحاجة إلى المسجد لكن لا لاجل صلته فيه فاما الأمكنة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يقصد الصلاة والدعاء عندها فقصده الصلاة أو الدعاء فيها سنة اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم وأتباعه كما إذا تجرأ الصلاة أو الدعاء في وقت من الاوقات فان قصد الصلاة أو الدعاء في ذلك الوقت سنة كسائر عبادته وسائر الافعال التي فعلها على وجه التقرب ومثل هذا ما أخرجه في الصحيحين عن يزيد بن أبي عبيد قال كان سلمة بن الأكوع يتجرأ الصلاة عند الاسطوانة التي عند المصحف فقلت له يا أبا مسلم أراك تجرأ الصلاة عندهم الاسطوانة قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يتجرأ الصلاة عندها وفي رواية لمسلم عن سلمة بن الأكوع انه كان يتجرأ الصلاة في موضع المصحف يسبح فيه وذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يتجرأ ذلك المكان وكان بين المنبر والقبلة قدر مرمى الشاة وقد ظن بعض المصنفين ان هذا مما اختلف فيه وجعله والقسم الاول سواء وليس بجيد فانه هنا اخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتجرأ البقعة فكيف لا يكون هذا القصد مستحباً نعم ايطان بقعة في المسجد لا يصلي الا فيها منهى عنه كما جاءت به السنة والايطان ليس هو التحري من غير ايطان فيجب الفرق بين اتباع النبي صلى الله عليه وسلم والاستئذان به فيما فعله وبين ابتداء بدعة لم يسنها لاجل تعلقها به وقد تنازع العلماء فيما اذا فعل فعلاً من المباحات لسبب وفعلناه نحن تشبها به مع انتفاء ذلك السبب فنهى من يستحب ذلك ومنهم من لا يستحبه وعلى هذا يخرج فعل ابن عمر رضي الله عنهما فان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي في تلك البقاع التي في طريقه لانها كانت منزله لم يتجرأ الصلاة فيها لمعنى في البقعة فتظير هذا أن يصلي المسافر في منزله وهذا سنة فأما قصد الصلاة في تلك البقاع التي صلى فيها اتفاقاً فهذا لم يقل عن غير ابن عمر من الصحابة بل كان أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وسائر السابقين الاولين من المهاجرين والانصار يذهبون من المدينة إلى مكة حجاجاً وعماراً أو مسافرين ولم ينقل عن أحد منهم أنه تجرأ الصلاة في مصليات النبي صلى الله عليه وسلم ومعلوم ان هذا لو كان عندهم مستحباً لكانوا إليه أسبق فانهم اعلم بسنته وأتبع لها من غيرهم وقد قال صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ وإياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وتجرأ هذا ليس من سنة الخلفاء الراشدين بل هو مما ابتدع وقول الصحابي

إذا خالفه فظنيره ليس بحجة فكيف إذا انفرد به عن جماهير الصحابة وأيضا فإن تحرى الصلاة فيها ذريعة إلى اتخاذها مساجد والتشبه بأهل الكتاب مما نهينا عن التشبه بهم فيه وذلك ذريعة إلى الشرك بالله والشارع قد حسم هذه المادة بالهي عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها وبالنهي عن اتخاذ القبور مساجد فإذا كان قد نهى عن الصلاة المشروعة في هذا المكان وهذا الزمان سدا للذريعة فكيف يستحب قصد الصلاة والدعاء في مكان أتفق قيامهم فيه أو صلاتهم فيه من غير أن يكون قصده للصلاة فيه والدعاء فيه ولو ساغ هذا لاستحب قصد جبل حراء والصلاة فيه وقصد جبل ثور والصلاة فيه وقصد الاماكن التي يقال ان الانبياء قاموا فيها كالقامين الذين يحيل قاسيون بدمشق الذين يقال انهما مقام ابراهيم وعيسى والمقام الذي يقال انه مغارة دم قابيل وأمثال ذلك من البقاع التي للحجاز والشام وغيرها ثم ذلك يفضي إلى ما أفضت إليه مفسد القبور فانه يقال ان هذا مقام نبي أو قبر نبي أو ولي بنجر لا يعرف قائله أو بنما لا تعرف حقيقته ثم يترتب على ذلك اتخاذ مسجدا فيصير وثما يعبد من دون الله تعالى شرك مبني على افك والله سبحانه يقرن في كتابه بين الشرك والكذب كما يقرن بين الصدق والاخلاص ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح عدلت شهادة الزور بالاشراك بالله مرتين ثم قرأ قول الله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور حنفاء لله غير مشركين به وقال تعالى ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون إلى قوله وضل عنهم ما كانوا يفترون وقال تعالى عن الخليل اذ قال لآبيه وقومه ماذا تعبدون أفيكأ آلهة دون الله تريدون وقال تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة إلى قوله وضل عنكم ما كنتم تزعمون وقال تعالى تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم إلى قوله ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار وقال تعالى ويوم نحشرهم جميعا ثم نقول للذين اشركوا مكانكم اتم وشركاؤكم إلى قوله وضل عنهم ما كانوا يفترون وقال تعالى ألا ان الله من في السموات ومن في الارض إلى قوله وانهم الايخرون وقال تعالى ان الذين اتخذوا العجل سيناء لهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المقترين قال أبو قلابة هي لكل مبتدع من هذه الامة إلى يوم القيامة وهو كما قال فان أهل الكتب والفريسيين من الغضب والذلة ما أوعدهم الله به والشرك وسائر البدع منها على الكتب والافتراء ولهذا كل من كان عن التوحيد والسنة أبعد كان إلى الشرك والابتداع والافتراء أقرب كالرافضة الذين هم اكذب طوائف أهل الاهواء واعظمهم شركا فلا يوجد في أهل الاهواء اكذب منهم ولا أبعد عن التوحيد حتى اهم يخرّبون مساجد الله التي يذكر فيها اسمه فيعطونها عن الجماعات والجماعات ويعمرون المشاهد التي على القبور التي نهى الله ورسوله عن اتخاذها والله سبحانه في كتابه أمرا بعمارة المساجد لا المشاهد فقال تعالى ومن أظلم ممن منع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في خرابها ولم يقل مشاهد الله وقال تعالى قل أمر ربّي بالقسط واقموا ووجوهكم عند كل مسجد ولم يقل عند كل مشهد وقال تعالى ما كان للمشركين ان يعمرؤا مساجد الله إلى قوله من المهتدين ولم يقل مشاهد الله بل المشاهد انما يعمرها من يخشى غير الله ويرجو

غير الله ولا يعمرها الا من فيه نوع من الشرك وقال تعالى في بيوت اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال الى قوله بغير حساب وقال تعالى ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا وقال تعالى وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا ولم يقل وان المشاهد لله وكذلك سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم الثابتة بقوله في الحديث الصحيح من بنى لله مسجدا بنى الله له بيتا في الجنة ولم يقل مشهدا وقال ايضا في الحديث صلاة الرجل في المسجد تفضل على صلاته في بيته وسوقه بخمس وعشرين صلاة وقال ايضا في الحديث الصحيح من تطهر في بيته فاحسن الطهور ثم خرج الى المسجد لا ينهزه الا الصلاة كانت خطواته احداها ترفع درجة والاخرى تحط خطيئة فاذا جلس ينتظر الصلاة فالعبد في صلاة مادام ينتظر الصلاة والملائكة تصلي على أحدكم مادام في مصلاه الذي صلى فيه اللهم اغفر له اللهم ارحمه ما لم يحدث وهذا مما علم بالتواتر والضرورة من دين الرسول صلى الله عليه وسلم فانه أمر بعارة المساجد والصلاة فيها ولم يأمرنا ببناء مشهد لا على قبر نبي ولا على غير قبر نبي ولا على مقام نبي ولم يكن على عهد الصحابة والتابعين وتابعهم في بلاد الاسلام الاحجاز ولا الشام ولا اليمن والعراق ولا خراسان ولا مصر ولا المغرب مسجد مبني على قبر ولا مشهد يقصد للزيارة اصلا ولم يكن أحد من السلف ياتي الى قبر نبي أو غير نبي لاجل الدعاء عنده ولا كان الصحابة يقصدون الدعاء عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولا عند قبر غيره من الانبياء وانما كانوا يصلون ويسألون على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى صاحبيه وأتقى الأئمة على انما اذا دعا بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم لا يستقبل قبره وتنازعوا عند السلام عليه فقال مالك واحمد وغيرهما يستقبل قبره ويسلم عليه وهو الذي ذكره أصحاب الشافعي واطنه منصو صاعنه وقال أبو حنيفة بل يستقبل القبة ويسلم عليه وهكذا في كتاب اصحابه وقال مالك فيما ذكره اسماعيل بن اسحاق في المبسوط والقاضي عياض وغيرهما لا أرى ان يقف عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو ولكن يسلم ويمضي وقال ايضا في المبسوط لا بأس لمن قدم من سفرا وخرج أن يقف على قبر النبي صلى الله عليه وسلم فيصلي عليه ويدعو لابي بكر وعمر فقيل له فان ناسا من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه الا يفعلون ذلك في اليوم مرة او أكثر عند القبر فيسلمون ويدعون ساعة فقال لم يبلغني هذا عن أحد من أهل الفقه يلدنا ولا يصلح آخر هذه الأمة الا ما صلح اولها ولم يبلغني عن اول هذه الأمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك ويكره الامن جاء من سفرا واراده وقد تقدم في ذلك من الآثار عن السلف والأئمة ما يوافق هذا ويؤيده من أنهم كانوا انما يستحبون عند قبره ما هو من جنس الدعاء والتحية كالصلاة والسلام ويكرهون قصده للدعاء والوقوف عنده للدعاء ومن يرخص منهم في شيء من ذلك فانه انما يرخص فيما اذا سلم عليه ثم اراد الدعاء ان يدعو مستقبل القبة اما مستدير القبر أو منحرفا عنه وهو ان يستقبل القبة ويدعو ولا يدعو مستقبل القبر وهكذا المنقول عن سائر الأئمة ليس في أئمة المسلمين من استحب للهار ان يستقبل قبر النبي صلى الله عليه وسلم ويدعو عنده وهذا الذي ذكرناه عن مالك والسلف بين حقيقة الحكاية المأثورة عنه وهي الحكاية التي ذكرها القاضي عياض عن محمد بن حميد قال ناظر ابو جعفر امير المؤمنين مالكا في مسجد

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له مالك يا امير المؤمنين لا ترفع صوتك في هذا المسجد فان الله تعالى ادب قوما فقال لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي الآية ومدح قوما فقال ان الذين يغضون اصواتهم عند رسول الله ودم قوما فقال ان الذين ينادونك من وراء الحجرات اكثرهم لا يعقلون الآية وان حرمة ميتا كحرمة حيا فاستكان لها ابو جعفر وقال يا ابا عبد الله أستقبل القبلة وادعوا ثم أستقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة ابيك آدم الى الله يوم القيامة بل استقبله واستشفع به فيشفعه الله فيك قال الله تعالى ولو انهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله الآية فهذه الحكاية على هذا الوجه اما أن تكون ضعيفة او مغيرة واما أن تفسر بما يوافق مذهبه اذ قد فهم منها ما هو خلاف مذهبه المعروف بنقل الثقات من اصحابه فانه لا يختلف مذهبه انه لا يستقبل القبر عند الدعاء وقد نص على أنه لا يقف عند الدعاء مطلقا وذكر طائفة من اصحابه انه يدنو من القبر ويسلم على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو مستقبل القبلة ويوليه ظهره وقيل لا يوليه ظهره فاتفقوا في استقبال القبلة وتمازعا في تولية القبر ظهره وقت الدعاء ويشبه والله اعلم أن يكون مالك رحمه الله سئل عن استقبال القبر عند السلام وهو يسمى ذلك دعاء فانه قد كان من فقهاء العراق من يرى انه عند السلام عليه يستقبل القبلة أيضا ومالك يرى استقبال القبر في هذه الحال كما تقدم وكما قال في رواية ابن وهب عنه اذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم يقف ووجهه الى القبر لا الى القبلة ويدنو ويسلم ويدعو ولا يسلم القبر بيده وقد تقدم قوله انه يصلي عليه ويدعوه ومعلوم ان الصلاة عليه والدعاء له يوجب شفاعته للعبد يوم القيامة كما قال صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على مرة صلى الله عليه عشرا ثم سلوا الله لي الوسيلة فانه درجة في الجنة لا ينفي الا لعبد من عباد الله وارجو أن اكون ذلك العبد فن سأل الله لي الوسيلة حلت له شفاعتي يوم القيامة فقول مالك في هذه الحكاية ان كان ثابتا عنه معناه انك اذا استقبلته وصليت عليه وسلمت عليه وسألت الله له الوسيلة بشفع فيك يوم القيامة فان الامم يوم القيامة يتوسلون الى الله بشفاعته واستشفاع العبد به في الدنيا هو فعل ما يشفع له به يوم القيامة كسؤال الله له الوسيلة ونحو ذلك وكذلك ما نقل عنه من رواية ابن وهب اذا سلم على النبي صلى الله عليه وسلم ودعا يقف ووجهه الى القبر لا الى القبلة ويدعو ويسلم يعني دعاءه للنبي صلى الله عليه وسلم وصاحبيه فهذا الدعاء المشروع هناك كاللحاح عند زيارة قبور سائر المؤمنين وهو الدعاء لهم فانه أحق الناس أن يصلي عليه ويسلم ويدعى له بأبي هو وأمي صلى الله عليه وسلم وبهذا تنفق أقوال مالك ويضيق بين الدعاء الذي أحبه والدعاء الذي كرهه وذكر انه بدعة وأما الحكاية في تلاوة مالك هذه الآية ولو انهم اذ ظلموا أنفسهم الآية فهو والله أعلم باطل فان هذا لم يذكره أحد من الأئمة فيما أعلمه ولم يذكر أحد منهم انه استحب أن يسأل بعد الموت لاستغفارا ولا غيره وكلامه المنصوص عنه وعن أمثاله يتأني هذا وانما يعرف مثل هذا في حكاية ذكرها طائفة من متأخري الفقهاء عن أعرابي انه أتى قبر النبي صلى الله عليه وآله وسلم

وتلا هذه الآية وأنشد بيتين .

ياخير من دفت بالقاع أعظمه \* فطاب من طيهن القاع والاك  
نقى الفداء لقبر أت ساكنه \* فيه العفاف وفيه الجود والكرم

ولهذا استحب طائفة من متأخري الفقهاء من أصحاب الشافعي وأحمد مثل ذلك واحتجوا بهذه الحكاية التي لا يثبت بها حكم شرعي لاسيما في مثل هذا الامر الذي لو كان مشروعا مندوبا لكان الصحابة والتابعون أعلم به وأعمل به من غيرهم بل قضاء حاجة مثل هذا الاعرابي وأمثاله لها أسباب قد بسطت في غير هذا الموضع وليس كل من قضيت حاجته لسبب يقتضى أن يكون السبب مشروعا مأمورا به فقد كان صلى الله عليه وآله وسلم يسأل في حياته المسئلة فيعطيا لا يرد سائلا وتكون المسئلة محرمة في حق السائل حتى قال انى لا عطى أحدهم العطية فيخرج بهايتا بطهارا قالوا يا رسول الله فلم تعطهم قال يأبون الا ان يسألوني وبأى الله الى البخل وقد يفعل الرجل الحمل الذى يعتقده صالحا ولا يكون علما انه منهى عنه فيثاب على حسن قصده ويعنى عنه لعدم علمه وهذا باب واسع وعامة العبادات المبتدعة المنهى عنها قد يفعلها بعض الناس ويحصل له بها نوع من الفائدة وذلك لا يدل على أنها مشروعة بل لو لم تكن مفسدتها أغلب من مصلحتها لما نهى عنها ثم هذا الفاعل قد يكون متاولا أو مخطئا مجتهدا أو مقفلا فيغفر له خطؤه ويناب على ما فعله من الخير المشروع المقرون بغير المشروع كالجهد الخطي وقد بسطنا هذا في غير هذا الموضع والمقصود هنا انه قد علم ان مالكا من أعلم الناس بمثل هذه الامور فانه مقيم بالمدينة يرى ما يفعله التابعون وتابعوهم ويسمع ما يقولونه عن الصحابة وأكابر التابعين وهو ينهى عن الوقوف عند القبر للدعاء ويذكر انه لم يفعله السلف وقد أجذب الناس على عهد عمر رضى الله عنه فاستسقى بالعباس ففى صحيح البخارى عن أنس أن عمر استسقى بالعباس بن عبد المطاب وقال اللهم انا كنا اذا وجدنا نتوسل اليك بيننا فاستسقىنا وانا نتوسل اليك بهم فبينما فاستسقى فاستسقى به كما كانوا يستسقون بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم في حياته وهو انهم يتوسلون بدعائه وشفاعته لهم فيدعوا لهم ويدعون معه كالامام والمؤمنين من غير أن يكونوا يقسمون على الله بمخلوق كما ليس لهم أن يقسم بعضهم على بعض بمخلوق ولما مات صلى الله عليه وآله وسلم توسلوا بدعاء العباس واستسقوا به ولهذا قال الفقهاء يستحب الاستسقاء باهل الخير والدين والافضل ان يكونوا من أهل بيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وقد استسقى معاوية يزيد بن الاسود الجرشي وقال اللهم انا نستسقى يزيد بن الاسود يا يزيد ارفع يدك فرفع يديه ودعا ودعا الناس حتى أمطروا وذهب الناس ولم يذهب أحد من الصحابة الى قبر نبي ولا غيره يستسقى عنده ولا به والعلماء استحبوا السلام على النبي صلى الله عليه وآله وسلم للحديث الذى فى سنن أبى داود عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ما من رجل يسلم على الاراد الله على روحى حتى أرد عليه السلام هذا مع ما فى السنن وغيره عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه قال ان الله وكل بقبرى ملائكة يبلغونى عن أمي السلام وفى سنن أبى داود وغيره عنه انه قال أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة وليلة الجمعة فان صلاتكم معروضة على

فقالوا يا رسول الله كيف تعرض صلاتنا عليك وقد أرمت أي بايت فقال ان الله حرم على الارض ان تأكل لحوم الانبياء فالصلاة عليه بابي هو وأمي والسلام عليه بما أمر الله به ورسوله وقد ثبت في الصحيح انه قال من صلى على مرة صلى الله عليه بها عشرا والمشروع لنا عند زيارة قبور الانبياء والصالحين وسائر المؤمنين هو من جنس المشروع عند جنازتهم فكما أن المقصود بالصلاة على الميت الدعاء له فالمقصود بزيارة قرة الدعاء له كما ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصحيح والسنن والمسند انه كان يعلم أصحابه اذا زاروا القبور أن يقول قائلهم السلام عليكم أهل دار قوم مؤمنين وإنا ان شاء الله بكم لاحقون ويرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين نسأل الله لنا ولكم العافية اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم واغفر لنا ولهم فهذا دعاء خاص للميت كما في دعاء الصلاة على الجنازة الدعاء العام والخاص اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرنا وذكرا ونسأنا انك تعلم مقبلنا ومثونا أي ثم يخص الميت بالدعاء قال الله تعالى في حق المنافقين ولا تصل على أحد منهم مات أبدا الآية فلما نهى الله نبيه صلى الله عليه وسلم عن الصلاة عليهم والقيام على قبورهم لاجل كفرهم دل ذلك بطريق التعليل والمفهوم على ان المؤمن يصلى عليه ويقام على قبره ولهذا في السنن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دفن الرجل من أصحابه يقوم على قبره ثم يقول سلوا له التثبيت فإنه الآن يسأل وإما ان يقصد بالزيارة سؤال الميت او الاقسام على الله به او استجابة الدعاء عند تلك البقعة فهذا لم يكن من فعل أحد من سلف الامة لا الصحابة ولا التابعين لهم باحسان وانما حدث ذلك بعد ذلك بل قد كره مالك وغيره من العلماء أن يقول القائل زنا قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال القاضي عياض كره مالك ان يقال زنا قبر النبي صلى الله عليه وسلم وذكرنا عن بعضهم انه عليه بلعنه زوارات القبور قال القاضي عياض وهذا برده قوله كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وعن بعضهم ان ذلك لما قيل ان الزائر أفضل من المزور قال وهذا أيضا ليس بشئ اذ ليس كل زائر بهذه الصفة وقد ورد في حديث زيارة أهل الجنة لهم ولم يمنع هذا اللفظ في حقه قال والاولى ان يقال في ذلك انما كراهة مالك له لاضافة الزيارة الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وانه لو قال زنا النبي صلى الله عليه وسلم لم يكرهه لقوله اللهم لا تجعل قبري وثما يغضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد فحوى اضافة هذا اللفظ الى القبر والتشبه بولئك قطعاً للذريعة وحسباً للباب قلت غلب في عرف كثير من الناس استعمال لفظ زنا في زيارة قبور الانبياء والصالحين على استعمال لفظ زيارة القبور في الزيارة البدعية الشريكة لا في الزيارة الشرعية ولم يثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث واحد في زيارة قبر مخصوص ولا روى في ذلك شيئاً لا اهل الصحيح ولا السنن ولا الائمة المصنفون في المسند كالامام أحمد وغيره وانما روى ذلك من جمع الموضوع وغيره وأجل حديث روى في ذلك ما رواه الدارقطني وهو ضعيف باتفاق أهل العلم بل الاحاديث المروية في زيارة قبره كقوله من زارني وزار أبي إبراهيم الخليل في طم واحد ضمنت له على الله الجنة ومن زارني بعد مماتي فكأنما زارني في حياتي ومن حج ولم يزرني فقد جفاني ومحو

هذه الاحاديث كلها مكتوبة موضوعة لكن النبي صلى الله عليه وسلم رخص في زيارة القبور مطلقا بعد ان كان قد نهى عنها كما ثبت عنه في الصحيح انه قال كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها وفي الصحيح عنه انه قال استأذنت ربي في ان أستغفر لامي فلم يأذن لي واستأذنته في ان أزور قبرها فأذن لي فزوروا القبور فانها تذكركم الآخرة فهذه زيارة لاجل تذكير الآخرة ولهذا يجوز زيارة قبر الكافر لاجل ذلك وكان صلى الله عليه وسلم يخرج الى البقيع فيسلم على موتى المسلمين ويدعو لهم فهذه زيارة مختصة بالمسلمين كما ان الصلاة على الجنازة تختص بالمؤمنين وقد استفاض عنه صلى الله عليه وسلم في الصحيح انه قال لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد يحذر ما فعلوا قالت عائشة ولولا ذلك لابرز قبره ولكن كره ان يتخذ مسجدا وفي الصحيح انه ذكر له كنيسة بارض الحبشة وذكر حسنها وتساوير فيها فقال اولئك اذا ملت فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك التصوير اولئك شرار الخلق عند الله يوم القيامة وهذه في الصحيح وفي صحيح مسلم عن جندب بن عبد الله قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان يموت بخمس وهو يقول اني أبرأ الى الله ان يكون لي منكم خليل فان الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم خليله ولو كنت متخذ من امتي خليلا لاتخذت ابا بكر خليله الا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد الا فلا تتخذوا القبور مساجد فاني أنهاكم عن ذلك وفي السنن عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لاتخذوا قبوري عيدا وصلوا على حيث ما كنتم فان صلاتكم تبلغني وفي الموطأ وغيره عنه صلى الله عليه وسلم انه قال اللهم لاتجعل قبري وثنا يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وفي المسند وصحيح أبي حاتم عن ابن مسعود عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان شر شرار الخلق من تدركهم الساعة وهم أحياء والذين يتخذون القبور مساجد ومعنى هذه الاحاديث متواتر عنه صلى الله عليه وسلم باي هو وأي وكذلك عن أصحابه فهذا الذي نهى عنه من اتخاذ القبور مساجد مفارق لما امر به وشرعه من السلام على الموتي والدعاء لهم فالزيارة المشروعة من جنس الثاني والزيارة المبتدعة من جنس الاول فان نهيه عن اتخاذ القبور مساجد يتضمن النهي عن بناء المساجد عليها وعن قصد الصلاة عندها وكلامها منهي عنه باتفاق العلماء فانهم قد نهوا عن بناء المساجد على القبور بل صرحوا بتحريم ذلك كما دل عليه النص واقفوا أيضا على انه لا يشرع قصد الصلاة والدعاء عند القبور ولم يقل أحد من أئمة المسلمين ان الصلاة عندها والدعاء عندها أفضل منه في المساجد الخالية عن القبور بل اتفق علماء المسلمين على ان الصلاة والدعاء في المساجد التي لم تبني على القبور أفضل من الصلاة والدعاء في المساجد التي بنيت على القبور بل الصلاة والدعاء في هذه منهي عنه مكروه باتفاقهم وقد صرح كثير منهم بتحريم ذلك بل وبإبطال الصلاة فيها وإن كان في هذا نزاع والمقصود هنا ان هذا ليس بواجب ولا مستحب باتفاقهم بل هو مكروه باتفاقهم والفقهاء قد ذكروا في تعليق كراهة الصلاة في المقبرة علتين احدهما نجاسة التراب باختلاطه بصدد الموتي وهذه علة من يفرق بين القديمة والحديثة وهذه العلة في محبتها نزاع لاختلاف العلماء في نجاسة تراب القبور

وهي من مسائل الاستحالة وأكثر علماء المسلمين يقولون ان النجاسة تطهر بالاستحالة وهو مذهب أبي حنيفة وأهل الظاهر وأحد القولين في مذهب مالك وأحمد وقد ثبت في الصحيح ان مسجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان سائطا لبنى التجار وكان فيه قبور من قبور المشركين ونخل وخرب فامر النبي صلى الله عليه وسلم بالنخل فقطعت وبأخرب فبويت وبالقبور فنبشت وجعل النخل في صف القبلة فلو كان تراب قبور المشركين نجسا لامر بنقل ذلك التراب فانه لا بد ان يختلط ذلك التراب بغيره والعلة الثانية ما في ذلك من مشابهة الكفار بالصلاة عند القبور لما يفضى اليه ذلك من الشرك وهذه العلة صحيحة بانفذهم والمعللون بالاولى كالشافعي وغيره عللوا بهذه أيضا وكرهوا ذلك لما فيه من الفتنة وكذلك الائمة من أصحاب أحمد ومالك كأبي بكر الأثرم صاحب أحمد وغيره وعلمه بهذه الثانية أيضا وان كان منهم من قد يعمل بالاولى وقد قال تعالى وقالوا لا تذرنا آلهتنا ولا تذرنا دناؤنا سواها ولا يفتو ويعوق ونسرا وقد أضلوا كثيرا ذكر ابن عباس وغيره من السلف ان هذه أسماء قوم صالحين كانوا في قوم نوح فلما ماتوا عصفوا على قبورهم وصوروا تماثيلهم ثم طال عليهم الامس فعبدهم وقد ذكر هذا البخاري في صحيحه وأهل التفسير كابن جرير وغيره وأصحاب قصص الانبياء كوثيمة وغيره وبين صحة هذه العلة انه صلى الله عليه وسلم لعن من يتخذ قبور الانبياء مساجد ومعلوم ان قبور الانبياء لا تبتش ولا يكون ترابها نجسا وقال صلى الله عليه وسلم عن نفسه اللهم لا تجعل قبري وثما يعبد وقال صلى الله عليه وسلم لا تتخذوا قبري عبدا فلعن انهم عن ذلك من جنس نهيه عن الصلاة عند طلوع الشمس وعند غروبها لان الكفار يسجدون للشمس حينئذ فسد الذريعة وحسم المادة بان لا يصلى في هذه الساعة وان كان المصل لا يصل الا الله ولا يدعو الا الله وكذلك نهى عن اتخاذ القبور مساجد وان كان المصل عندها لا يصل الا الله لئلا يفضى ذلك الى دلتها والصلاة لها وكلا الامرين قد وقع فان من الناس من يسجد للشمس وغيرها من الكواكب ويدعو لها بانواع الادعية والتسبيحات فيلبس لها من اللباس والخواتم ما يظن مناسبتها لها ويتحرى الاوقات والامكنة والابحرة المناسبة لها في زعمه وهذا من أعظم أسباب الشرك الذي ضل به كثير من الاولين والآخرين حتى شاع ذلك في كثير من ينتسب الى الاسلام وصنف فيه بعض المشهورين كتابا سماه السركون في السحر ومخاطبة النجوم على مذهب المشركين من الهند والصابئين والمشركين من العرب وغيرهم مثل طمطم الهندي وملكوشا البابلي وابن وحشية وأبي معشر البلخي وثابت بن قره وأمثالهم ممن دخل في الشرك وآمن بالجبت والطاغوت وهم ينتسبون الى أهل الكتاب كما قال تعالى ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت الى قوله ومن يعلم ان الله قلن تجد له نصيرا وقد قال غير واحد من السلف الجبت السحر والطاغوت الاوثان وبعضهم قال الشيطان وكلاهما حق وهؤلاء يجمعون بين الجبت الذي هو السحر والشرك الذي هو عبادة الطاغوت كما يجمعون بين السحر وعبادة الكواكب وهذا مما يعلم بالاضطرار من دين الاسلام بل ودين جميع الرسل انه شرك محرم

بل هذا من أعظم أنواع الشرك الذي بعث الرسل بالنبى عنه ومخاطبة ابراهيم الخليل صلوات الله وسلامه عليه لقومه كانت في نحو هذا الشرك وكذلك قوله تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض الى قوله تعالى ان ربك عليم حكيم فان ابراهيم عليه السلام سلك هذه السبيل لان قومه كانوا يتخذون الكواكب ارباباً يدعونها ويسألونها ولم يكونوا هم ولا أحد من العقلاء يعتقد ان كوكبا من الكواكب خلق السموات والارض وانما كانوا يدعونها من دون الله على منذهب هؤلاء المشركين ولهذا قال الخليل عليه السلام افرأيتم ما كنتم تعبدون انتم وآباؤكم الا قدمون فانهم عدوا لى الرب العالمين وقال الخليل اننى براء مما تعبدون الا الذى فطرنى فانه سيدين والذين يظنون انهم على الله انكر شركهم بالكواكب العلوية وشركهم بالاولئان التى هى تماثيل وطلاسم لتلك أو هى تماثيل لمن مات من الانبياء والصالحين وغيرهم وكسر الاصنام كما قال تعالى عنه فجعلهم جذاذا الاكبراء لهم لعلمهم اليه يرجعون والمقصود هنا ان الشرك وقع كثيرا وكذلك الشرك بأهل القبور من دعائهم والتضرع اليهم والرغبة اليهم ونحو ذلك فاذا كان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة التى تضمن الدعاء لله وحده خالصا عند القبور لئلا يفضى ذلك الى نوع من الشرك ربهم فكيف اذا وجد ما هو نوع الشرك من الرغبة اليهم سواء طلب منهم قضاء الحاجات وتفريق الكربات أو طلب منهم أن يطلبوا ذلك من الله بل لو أقسم على الله ببعض خلقه من الانبياء والملائكة وغيرهم لنهى عن ذلك ولو لم يكن عند قبره كما لا يقسم بمخلوق مطلقا وهذا القسم منهى عنه غير منعقد باتفاق الائمة وهل هو نهى تحريم أو تنزيه على قولين أحدهما أنه نهى تحريم ولم يتنازع العلماء الا فى الحلف بالنبي صلى الله عليه وسلم خاصة فان فيه قولين فى منذهب أحد وبعض أصحابه كابن عقيل طرد الخلاف فى الحلف بسائر الانبياء لكن القول الذى عليه جمهور الائمة كلاك والشافى وابى حنيفة وغيرهم انه لا ينعقد اليمين بمخلوق ألبتة ولا يقسم بمخلوق ألبتة وهذا هو الصواب والاقسام على الله بنبيه محمد صلى الله عليه وسلم يبنى على هذا الاصل ففيه هذا النزاع وقد نقل عن احمد فى التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم فى منسك المروزي مايناسب قوله بالعقاد اليمين به لكن الصحيح انه لا ينعقد اليمين به فكذلك هذا وأما غيره فما علمت بين الامة فيه نزاعا بل قد صرح العلماء بالنهى عن ذلك واتفقوا على ان الله تعالى يسأل ويقسم عليه باسمائه وصفاته كما يقسم على غيره بذلك كالادعية المعروفة فى السنن اللهم انى أسألك بان لك الحمد انت الله الحنان المنان بديع السموات والارض باذا الجلال والاكرام وفى الحديث الآخر اللهم انى أسألك بانك انت الله الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وفى الحديث الآخر أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته فى كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به فى علم الغيب عنده فهذه الادعية ونحوها مشروعة باتفاق العلماء وأما اذا قال أسألك بمعاقد العز من عرشك فهذا فيه نزاع رخص فيه غير واحد لغيره الأثر به ونقل عن أبى حنيفة كراهته قال ابو الحسين القدورى فى شرح الكرخى قال بشر بن الوليد سمعت أبا يوسف قال قال أبو حنيفة رحمه الله لا يبنى لاحد أن يدعو الله الا به واكره ان

يقول بمعاقد العز من عرشك أو بحق خلقك وهو قول لابي يوسف قال ابو يوسف بمعتقد العز من  
 عرشه هو الله فلا أكره هذا واكره بحق فلان أو بحق أنبيائك ورسلك وبحق البيت والمشر الحرام  
 بهذا الحق بكره قالوا جميعا فالسألة بخلقك لا تجوز لانه لا حق للمخلوق على الخالق فلا يجوز أن يسأل  
 بما ليس مستحقا ولكن معتد العز من عرشك هل هو سؤال بمخلوق أو بالخالق فيه نزاع بينهم فلذلك  
 تنازعوا فيه وأبو يوسف بلغه الاثر فيه أسألك بمعاقد العز من عرشك ومنتهى الرحمة من كتابك  
 وباسمك الاعظم وجسدك الاعلى وكتابك التامة فجوزته لذلك وقد نازع في هذا بعض الناس وقالوا في  
 حديث ابي سعيد الذي رواه ابن ماجه عن النبي صلى الله عليه وسلم في الدعاء الذي يقوله الخارج الى  
 الصلاة اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا فاني لم اخرج اشرأ ولا بطرأ ولا رياء ولا  
 سمعة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك أسألك ان تتقني من النار وان تغفر لي وقد قال تعالى  
 واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام على قراءة حمزة وغيره بمن خفض الارحام وقال تفسيرها أي  
 تساءلون به والارحام كما يقال سألتك بالله وبالرحم ومن زعم من النحلة انه لا يجوز المطف على الضمير  
 المحرور الا باعادة الجار قائما قاله لما رأى غالب الكلام بأعادة الجار والا فقد سمع من الكلام العربي  
 نثره ونظمه المطف بدون ذلك كما حكى سيبويه ما فيها غيره وفرسه ولا ضرورة هناك يدعى مثل ذلك  
 في الشعر ولانه قد ثبت في الصحيح ان عمر قال اللهم انا كنا اذا أجدبنا نوسل اليك نبينا فقسقينا  
 وانا نوسل اليك بيم نبينا فاسقنا فسقون وفي النسائي والترمذي وغيرهما حديث الاعشى الذي صححه  
 الترمذي انه جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله ان يدعو الله ان يرد بصره عليه فأصره ان يتوضأ  
 فيصلي ركعتين ويقول اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد نبي الرحمة يا محمد يا نبي الله اني أتوجه  
 بك الى ربي في حاجتي لتقصيها اللهم فشفعه في ودعا الله فرد الله عليه بصره والجواب عن هذا ان يقال  
 أولا لا ريب ان الله جعل على نفسه حقا لعباده المؤمنين كما قال تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين وكما  
 قال تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة وفي الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم قال لماذ بن جبل وهو  
 رذيفه يا معاذ أندري ما حق الله على عباده قلت الله ورسوله أعلم قال حقه عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا  
 به شيئا أندري ما حق العباد على الله اذا فعلوا ذلك قلت الله ورسوله أعلم قال حقهم عليه أن لا يعذبهم  
 فهذا حق وجب بكلمته التامة ووعد الصديق وقد اتفق العلماء على وجوب ما يجب بوعد الصديق  
 وتنازعوا هل يوجب بنفسه على نفسه على قولين ومن جوز ذلك احتج بقوله سبحانه كتب ربكم على  
 نفسه الرحمة وبقوله في الحديث الصحيح اني حرمت الظلم على نفسي الح والكلام على هذا مبسوط في  
 موضع آخر وأما الإيجاب عليه سبحانه وتعالى والتحريم بالقياس على خلقه فهذا قول القدرية وهو  
 قول مبتدع مخالف لمصحيح المنقول وصرح المعقول وأهل السنة متفقون على انه سبحانه خالق كل شيء  
 وربهم ومليكه وانه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وان العباد لا يوجبون عليه شيئا ولهذا كان من قال من  
 أهل السنة بالوجوب قال انه كتب على نفسه الرحمة وجرم الظلم على نفسه لا ان العبد نفسه مستحق

على الله شيئاً كما يكون للمخلوق على المخلوق فإن الله هو المنعم على العباد بكل خير فهو الخالق لهم وهو المرسل اليهم الرسل وهو الميسر لهم الايمان والعمل الصالح ومن توهم من القدرة والمعتزلة ونحوهم انهم يستحقون عليه من جنس ما يستحقه الاجير على المستأجر فهو جاهل في ذلك واذا كان كذلك لم تكن الوسيلة اليه الا بما من به من فضله واحسانه والحق الذي لعباده هو من فضله واحسانه ليس من باب المعايضة ولا من باب ما أوجه غيره عليه فانه سبحانه يتعالى عن ذلك واذا سئل بما جعله سبباً للمطلوب من الاعمال الصالحة التي وعدها بكرامته وانه يحصل لهم مخرجاً ويرزقهم من حيث لا يحتسبوا فيستجيب دعاءهم ومن أدعية عباده الصالحين وشفاعته ذوى الوجاهة عنده فهذا سؤال وتسبب بما جعله هو سبباً وأما اذا سئل بشيء ليس هو سبباً للمطلوب فاما ان يكون اقساماً به عليه فلا يقسم على الله بمخلوق واما ان يكون سؤالاً بما لا يقتضى المطلوب فيكون عديم الفائدة فلا يثيب والمؤمنون لهم حق على الله بوعده الصادق لهم وبكلماته الثابتة ورحمته لهم أن ينعمهم ولا يفسد بهم وهم وجهاء عنده يقبل من شفاعتهم ودعائهم ما لا يقبله من دعاء غيرهم فاذا قال الداعي أسألك بحق فلان وفلان لم يدع له وهو لم يسأله باتباعه لذلك الشخص ومحبه وطاعته بل بنفس ذاته وما جعله له ربه من الكرامة لم يكن قد سأله بسبب يوجب المطلوب وحينئذ فيقال اما نفس التوسل والتوجه الى الله وسؤاله بالاعمال الصالحة التي أمر بها كدعاء الثلاثة الذين أووا الى الغار بما لهم الصالحة وبدعاء الانبياء والصالحين وشفاعتهم فهذا مما لا نزاع فيه بل هو من الوسيلة التي أمر الله بها في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وقوله سبحانه أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه فان ابتغاء الوسيلة اليه هو طلب ما يتوسل به أى يتوصل ويتقرب به اليه سبحانه سواء كان على وجه العبادة والطاعة وامثال الامر أو كان على وجه السؤال له والاستعاذه به رغبة اليه في جلب المنافع ودفع المضار ولفظ الدعاء في القرآن يتناول هذا وهذا الدعاء بمعنى العبادة والدعاء بمعنى المسئلة وان كان كل منهما يستلزم الآخر لكن البعد قد تنزل به التنازلة فيكون مقصوده طلب حاجاته وتفريح كرباتة فيسئ في ذلك بالسؤال والتضرع وان كان ذلك من العبادة والطاعة ثم يكون في أول الامر قصده حصول ذلك المطلوب من الرزق والنصر والعافية مطلقاً ثم الدعاء والتضرع بفتح له من ابواب الايمان بالله عز وجل ومعونته ومحبه والتسليم بذكره ودعائه ما يكون هو أحب اليه واعظم قدراً عنده من تلك الحاجة التي اهمته وهذا من رحمة الله لعباده يسوقهم بالحاجات الدنيوية الى المقاصد العلية الدينية وقد يفعل العباد ابتداء ما أمر به لاجل العبادة لله والطاعة له ولما عنده من محبه والانابة اليه وخشيته وامثال امره وان كان ذلك يتضمن حصول الرزق والنصر والعافية وقد قال تعالى وقال ربكم ادعوني أستجب لكم وقال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الذى رواه أهل السنن ابو داود وغيره الدعاء هو العبادة ثم قرأ قوله تعالى وقال ربكم ادعوني أستجب لكم وقد فسر هذا الحديث مع القرآن بكلا النوعين قيل ادعوني أى اعبدوني واطيعوا أمرى استجب دعاءكم وقيل سلوني اعطكم وكلا النوعين حق وفي الصحيحين في قول النبي

صلى الله عليه وسلم في حديث النزول ينزل ربنا الى السماء الدنيا كل ليلة حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له حتى يطلع الفجر فذكر اولاً اجابته الدعاء ثم ذكر اعطاء المغفرة للمستغفر فهذا جالب المنفعة وهذا دفع المضرة وكلاهما مقصود الداعي المحجب وقال تعالى واذا سألك عبادي عني فاقى قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون وقد روى ان بعض الصحابة قال يا رسول الله ربنا قريب فتناجيه ام بعيد فتناديه فانزل الله هذه الآية فاخبر سبحانه انه قريب يجب دعوة الداعي اذا دعاه ثم أمرهم بالاستجابة له والايان به كما قال بعضهم فليستجيبوا لي اذا دعوتهم وليؤمنوا بي اذا دعوتهم قالوا وبهذين الشئتين تحصل اجابة الدعوة بكامل الطاعة لالوهيته وبسحة الايمان بربوبيته فمن استجاب لربه بامثال أمره ونهيه حصل مقصوده من الدعاء وأجيب دعاؤه كما قال تعالى ويستجيب الذين آمنوا و عملوا الصالحات ويزيدهم من فضله أى يستجيب لهم يقال استجاب واستجاب له فن دعاه موقناً أنه يجب دعوة الداعي اذا دعاه أجابه وقد يكون مشركاً وفاسقاً فانه سبحانه هو القائل واذا مس الانسان الضر دعانا لجنبه أو قاعداً أو قائماً فلما كشفنا عنه ضره مر كان لم يدعنا الى ضره منه وهو القائل سبحانه واذا مسكم الضر فى البحر الى سواك فاعلم ان الانسان كفورا وهو القائل سبحانه قل ارايتكم ان اتاكم عذاب الله أو أتتكم الساعة غير الله تدعون ان كنتم صادقين بل اياه تدعون فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وتسون ما تشركون ولكن هؤلاء الذين يستجاب لهم لاقراهم بربوبيته وانه يجب دعاء المضطر اذا دعاه اذ لم يكونوا مخافين له الدين في عبادته ولا مطيعين له ولرسوله كان ما يعطيهم بدعائهم متاعاً في الحياة الدنيا وما لهم في الآخرة من خلاق وقال تعالى من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد الى قوله وما كان عطاء ربك محظوراً وقد دعا الخليل عليه الصلاة والسلام بالرزق لاهل الايمان فقال وارزق اهلهم من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر قال الله تعالى ومن كفر فامتنع قليلاً ثم أضطره الى عذاب النار وبئس المصير فليس كل من شئ الله برزق ونصر ما اجابة لدعائه واما بدون ذلك يكون ممن يحبه الله ويواليه بل هو سبحانه يرزق المؤمن والكافر والبر والفاجر وقد يجب دعائهم ويعطيهم سؤلهم في الدنيا وما لهم في الآخرة من خلاق وقد ذكرنا ان بعض الكفار من النصارى حاصروا مدينة للمسلمين فنقد مأوهم العذب فطلبوا من المسلمين ان يزودهم بماء عذب ليرجعوا عنهم فاشتروا ولادة أمر المسلمين وقالوا بل ندعهم حتى يضعفهم العطش فتأخذهم فقام اولئك فاستسقوا ودعوا الله فسقام فاضطرب بعض العامة فقال الملك لبعض المارقين أدرك الناس فاسر بصعب منبر له وقال اللهم انا نعلم ان هؤلاء من الذين تكفلت بارزاقهم كما قلت في كتابك وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وقد دعوك مضطرين وأنت تحجب المضطر اذا دعاك فاسقيتهم لما تكفلت به من أرزاقهم ولما دعوك مضطرين لا لانك تحبهم ولا تحب دينهم والآن فترى ان تربا آية بثبت بها الايمان في قلوب عبادك المؤمنين فارسل الله عليهم ريحاً فاهلكتهم أو نحو هذا ومن هذا الباب من قد يدعو دعاء اعتداء فيه

اما يطلب مالا يصلح أو بالدعاء الذي فيه مصيبة الله شرك أو غيره فاذا حصل بعض غرضه ظن ان ذلك دليل على ان عمله صالح بمنزلة من أملى له وأمدته بملك والبنين فظن ان ذلك مسارعة له في الخيرات قال تعالى أيعجبون انما نمدهم به من مال وبنين تسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون وقال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبسورون وقال تعالى ولا يحسن الذين كفروا انما نغلى لهم خيرا لانفسهم انما نغلى لهم عذاب مهين والأملاء اطالة العمر وما في ضمنه من رزق ونصر وقال تعالى فذرني ومن يكذب بهذا الحديث الى قوله تعالى ان كيدى متين وهذا باب واسع مبسوط في غير هذا الموضع وقال تعالى ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين والمقصود هنا أن دعاء الله قد يكون دعاء عبادة لله فيثاب العبد عليه في الآخرة مع ما يحصل له في الدنيا وقد يكون دعاء مسألة يقضى به حاجته ثم قد يثاب عليه اذا كان مما يحبه الله وقد لا يحصل له الا تلك الحاجة وقد يكون سببا لضرر دينه فيعاقب على ما ضيعه من حقوق الله سبحانه وتعمده من حدوده فالوسيلة التي أمر الله بابتغائها اليه تتم الوسيلة في عبادته وفي مسألته فالتوسل اليه بالاعمال الصالحة التي أمر بها وبدعاء الانبياء والصالحين وشفاعتهم ليس هو من باب الاقسام عليه بمخلوقاته ومن هذا الباب استشفاع الناس بالنبي صلى الله عليه وسلم يوم القيامة فانهم يطلبون منه ان يشفع لهم الى الله كما كانوا في الدنيا يطلبون منه أن يدعو لهم في الاستسقاء وغيره وقول عمر رضى الله عنه انما كنا اذا جئنا توسلنا اليك ببنينا فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعم بنينا معناه نتوسل اليك بدعائه وشفاعته وسؤاله ونحن نتوسل اليك بدعاء عمه وسؤاله وشفاعته ليس المراد به اننا نقسم عليك به أو ما يجزى هذا المجرى مما يفعل بعد موته وفي مغيبه كما يقوله بعض الناس أسألك بحاج فلان عندك ويقولون انا نتوسل الى الله بآبائنا وأوليائنا ويروون حديثنا موضوعا اذا سالم الله فاسألوهم بحاجي فان حاجي عند الله عريض فانه لو كان هذا هو التوسل الذي كان الصحابة يفعلونه كما ذكر عمر رضى الله عنه لفعلوا ذلك بعد موته ولم يفعلوا عنه الى العباس مع علمهم أن السؤال به والاقسام به أعظم من العباس فلم ان ذلك التوسل الذي ذكروه هو مما يفعل بالأحياء دون الاموات وهو التوسل بدعائهم وشفاعتهم فان الحى يطلب منه ذلك والميت لا يطلب منه شيء اذ دعاء ولا غيره وكذلك حديث الاعشى فانه طلب من النبي صلى الله عليه وسلم ان يدعو له ليرد الله عليه بصره فعلمه النبي صلى الله عليه وسلم دعاء أمره فيه ان يسأل الله قبول شفاعته نبيه فيه فهذا يدل على ان النبي صلى الله عليه وسلم شفع فيه وأمره ان يسأل الله قبول شفاعته وان قوله أسألك وأوجه اليك بنيتك محمد بنى الرحمة أى بدعائه وشفاعته كما قال عمر كنا نتوسل اليك ببنينا فلفظ التوجه والتوسل في الحديثين بمعنى واحد ثم قال يا محمد يا رسول الله انى اتوجه بك الى ربى في حاجتي ليقضها اللهم فشفعه في قطب من الله ان يشفع فيه فيه وقوله يا محمد يا نبي الله هذا وامثاله نداء يطلب به استحضار المنادى في القاب فيخاطب الشهود بالقلب كما يقول المصلى السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته والانسان يفعل مثل هذا كثيرا يخاطب من يتصوره في نفسه وان لم يكن في الخارج من

يسمع الخطاب فلفظ التوسل بالشخص والتوجه به والسؤال به فيه اجمال واشترك غلط بسببه من لم يفهم مقصود الصحابة يراد به التسبب به لكونه داعيا وشافعا مثلا او لكون الداعي مجيبا له مطيعا لامره مقتدا به فيكون التسبب اما بمحبة السائل له واتباعه له واما بدعاء الوسيلة وشفاعته ويراد به الاقسام به والتوسل بذاته فلا يكون التوسل لابشي منه ولا بشي من السائل بل بذاته أو لمجرد الاقسام به على الله فهذا الثاني هو الذي كرهوه وانزهوا عنه وكذلك لفظ السؤال بشي قد يراد به المعنى الاول وهو التسبب به لكونه سببا في حصول المطلوب وقد يراد به الاقسام ومن الاول حديث الثلاثة الذين أووا الى الغار وهو حديث مشهور في الصحيحين وغيرها فان الصخرة انطبقت عليهم فقالوا ليدع كل رجل منكم بافضل عمله فقال احدهم اللهم انه كانت لي ابنة عم فاحببها كاشد مايتب الرجال النساء وانها طلبت مني مائة دينار فلما اتيتها بها قالت يا عبد الله اتفق الله ولا تنقض الخاتم الابحمة فتركت الذهب وانصرفت فان كنت انما فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا فافرجت لهم فرجة رأوا منها السماء وقال الآخر اللهم انه كان لي ابوان شيخان كبيران وكنت لا أغبق قبلهما اهلا ولا مالا فذاهبي طاب الشجر يوما فله ارح عليهما حتى تاما غلبت لهما غبو قهما فوجدتهما نائمين فكرهت أن اغبق قبلهما أهلا او مالا فابنت والقدح على يدي أنشطر استبقا طهما حتى برق الفجر فاستبقا فاشربا غبو قهما اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا لمنح فيه من هذه الصخرة فافرجت عنهم غير انهم لا يستطيعون الخروج منها وقال الثالث اللهم اني استأجرت اجراء فاعطيتهم اجرهم غير رجل واحد ترك الذي له وذهب فتمرت اجرة حتى كثر منها الاموال فجاءني بعد حين فقال يا عبد الله اد الى اجري فقلت له كل ما ترى من اجرك من الابل والبقر والغنم والرقيق فقال يا عبد الله لا تستهزئ بي فقلت ائني لا استهزئ بك فاخذته كله فاستاقه فلم يترك منه شيئا اللهم ان كنت فعلت ذلك ابتغاء وجهك فافرج عنا لمنح فيه فافرجت الصخرة فخرجوا يمشون فهؤلاء دعوا الله سبحانه بصالح الاعمال لان الاعمال الصالحة هي اعظم ما يتوسل به العبد الى الله تعالى ويتوجه به اليه ويساله به لانه وعد أن يستجيب للذين آمنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله وقال ربكم ادعوني استجب لكم وهؤلاء دعوه بعبادته وفصل ما أمر به من العمل الصالح وسؤاله والتضرع اليه ومن هذا ما يذكر عن الفضيل بن عياض انه اصابه عسر البول فقال بجي اياك الا ما فرجت عنى ففرج عنه وكذلك دعا امرأته المهاجرة التي احيا الله ابنها لما قالت اللهم اني آمنت بك وبرسولك وهاجرت في سبيلك وسألت الله أن يحيي ولدها وأمثال ذلك وهذا كما قال المؤمنون ربنا اتنا سمعنا مناديا ينادي للإيمان أن آمنوا بربكم فآمننا الى قوله انك لا تخاف العباد فسؤال الله والتوسل اليه بامثال أمره واجتناب نهيه وفعل ما يحب من العبودية والطاعة هو من جنس فعل ذلك رجاء لرحمة الله وخوفا من عذابه وسؤال الله باسمائه وصفاته كقوله أسألك بان لك الحمد انت الله المنان بديع السموات والارض وبأنك انت الله الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ونحو ذلك يكون من باب التسبب فان كونه المحمود المنان يقتضى منته على عباده واحسانه الذي يحمده عليه وكونه الاحد الصمد يقتضى توحيده في صمديته فيكون هو السيد المقصود الذي يصمد الناس اليه في حوائجهم

المستغنى عما سواه وكل ما سواه مفتقرون اليه لأنغى بهم عنه وهذا سبب لقضاء المطالبات وقد يتضمن معنى ذلك الاقسام عليه باسمائه وصفاته واما قوله في حديث ابى سعيد أسألك بحق السائلين عليك وبحق ممشاى هذا فهذا الحديث رواه عطية العوفى وفيه ضعف لكن بتقدير ثبوته وهو من هذا الباب فان حق السائلين عليه سبحانه انه يجيبهم وحق المطيعين له ان يشيهم فانسؤال له والطاعة سبب لحصول اجابته واثابته فهو من التوسل به والتوجه به ولو قدر انه قسم لكان قسما بما هو من صفاته فان اجابته واثابته من أفعاله وأقواله فصار هذا كقوله له صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا احصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك والاستعاذة لاتصح بمخلوق كما نص عليه الامام أحد وغيره من الأئمة وذلك مما استدلوا به على ان كلام الله غير مخلوق ولانه قد ثبت في الصحيح وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلقوا والاستعاذة لا تكون بمخلوق فاورد بعض الناس لفظ المعافاة فقال جمهور أهل السنة المعافاة من الأفعال وجمهور المسلمين من أهل السنة وغيرهم يقولون ان أفعال الله قائمة به وان المخلوق ليس هو المخلوق وهذا قول جمهور أصحاب الشافعى وأحمد ومالك وهو قول اصحاب أبى حنيفة وقول عامة أصحاب أهل الحديث والصوفية وطوائف من أهل الكلام والفلسفة وبهذا يحصل الجواب عما أوردته المعتزلة ونحوهم من الجهمية نقضا فان أهل الانبياء من أهل الحديث وعامة المتكلمة الصفائية من الكلامية والاشعرية والكرامية وغيرهم استدلوا على ان كلام الله غير مخلوق فان الصفة اذا قامت بمحل عاد حكمها على ذلك المحل لا على غيره وانصف به ذلك المحل لا غيره فاذا خلق الله المحل علما أو قدرة أو حركة أو نحو ذلك كان هو العالم به القادر به المتحرك به ولم يجز ان يقال ان الرب المتحرك بتلك الحركة ولا هو العالم القادر بالعلم والقدرة المخلوقين بل بما قام به من العلم والقدرة قالوا فلو كان قد خلق كلاما في غيره كالشجرة التي نادى منها موسى لكأن الشجرة هي المتصفة بذلك الكلام فتكون الشجرة هي القائلة لموسى اننى أنا الله ولكن ما يخلق الله من انطلق الجلود والايدي وتسمع الحصى وتأوب الجبال وغير ذلك كلاما له كالقرآن والتوراة والانجيل بل كان كل كلام في الوجود كلامه لانه خالق كل شئ وهذا قد التزمه مثل صاحب الفصوص وامثاله من هؤلاء الجهمية الحلولية والاتحادية فاوردت المعتزلة صفات الأفعال كالعبد والاحسان فانه يقال انه عادل محسن بعبد خلقه في غيره واحسان خلقه في غيره فاشكل ذلك على من يقول ليس لله فعل قائم به بل فعله هو المفعول المتفصل عنه وليس خلقه الا مخلوقه وأما من طرد القاعدة وقال ايضا ان الأفعال قائمة به ولكن المفعول لاات الخلوقة هي المتفصلة عنه وفرق بين المخلوق والمخلوق فاطر دليله واس مقام والمقصود هنا ان استعاذة النبي صلى الله عليه وسلم بعفوه ومعافاته من عقوبته مع انه لا يستعاذ بمخلوق كسؤال الله باجابته واثابته وان كان لا يسأل بمخلوق ومن قال من العلماء لا يسأل الا به لاينافى السؤال بصفاته كما أن الحلف لا يشرع الا بالله كما ثبت في الحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم انه قال من كان حائفاً فليحلف بالله أوليصة وفي لفظ الترمذي من حلف بغير الله فقد اشرك  
قال الترمذي حديث حسن ومع هذا فالحلف بغير الله ولعمري الله ونحو ذلك مما ثبت عن النبي صلى الله  
عليه وسلم الحلف به لم يدخل في الحلف بغير الله لان لفظ الغير قد يراد به المباين المتفصل ولهذا لم  
يطلق السلف وسائر الائمة على القرآن وسائر صفات الله أنها غيره ولم يطلقوا عليها انها ليست غيره لان  
لفظا الغير فيها حال قد يراد به المباين المتفصل فلا يكون صفة الموصوف أو بعضه داخلاً في لفظ الغير  
وقد يراد به ما يمكن تصوره دون تصور ما هو غير له فيكون غيراً بهذا الاصطلاح ولهذا تنازع أهل  
النظر في مسمى الغير والتزاع في ذلك لفظي ولكن بسبب ذلك حصلت في مسائل الصفات من الشبهات  
مالا يتجلى الا بمعرفة ما وقع في اللفاظ من الاشتراك والا بها مات كما قد بسط في غير هذا الموضع  
ولهذا يفرق بين قول القائل الصفات غير الذات وبين قوله صفات الله غير الله فان الثاني باطل لان مسمى  
اسم الله يدخل فيه صفاته بخلاف مسمى الذات فانه لا يدخل فيه الصفات ولهذا لا يقال صفات الله زائدة  
عليه سبحانه وان قيل الصفات زائدة على الذات لان المراد هي زائدة على ما أثبت المتثبتون من الذات  
المجردة والله تعالى هو الذات الموصوفة بصفاته اللازمة فليس اسم الله متناولاً لذات مجردة عن الصفات  
أصلاً ولا يمكن وجود ذلك ولهذا قال أحمد رحمه الله في مناقرته للجهمية لا نقول الله وعلمه والله وقدرته  
والله ونوره ولكن نقول الله بعلمه وقدرته ونوره هو الواحد وقد بسط في غير هذا الموضع واما  
قول الناس استسلك بالله وبالرحم وقراءة من قرأ تسألون به والارحام فهو من باب التسبب بها فان الرحم  
توجب الصلة وتقتضي ان يصل الانسان قرابته فسؤال السائل بالرحم لغيره متوسل اليه بما يوجب صلته  
من القرابة التي بينهما ليس هو من باب الاقسام ولا من باب التوسل بما لا يقتضي المطلوب بل هو توسل  
بما يقتضي المطلوب كالنوسل بدهاء الانبياء وبطاعتهم والصلاة عليهم ومن هذا الباب ما يروى عن عبد  
الله بن جعفر انه قال كنت اذا سألت علياً شيئاً فلم يعطيني قلت له بحق جعفر الا ما عطيني فبعطيني  
أوكا قال فان بعض الناس ظن ان هذا من باب الاقسام عليه بجعفر أو من قولهم استسلك بحق انبيائك ونحو  
ذلك وليس كذلك بل جعفر هو أخو علي وعبد الله هو ابنه وله عليه حق الصلة فصلة عبد الله صلة  
لايه جعفر كما في ثبت الحديث ان من البر ان يصل الرجل أهل ودائه بعد ان يولى وقوله ان من برهما  
بعد موتها الدعاء لهما والاستغفار لهما وانفاذ عهدهما من بعد موتها وصلة رحمك التي لارحم لك الامن  
قبلها ولو كان هذا من الباب الذي ظنوه لكان سؤاله لعلي بحق النبي وارايم الخليل ونحوهما أولى من  
سؤاله بحق جعفر ولكن على الى تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحبة واجبة السائل به اسرع  
منه الى اجابة السائل بغيره لكن بين الممتنعين فرق فان السائل بالثاني طالب به متسبب به فان لم يكن في  
ذلك السبب ما يقتضي حصول مطلوبه ولا كان مما يقسم به لكان باطلا واقبيام الانسان على غيره بشئ  
يكون من باب تعظيم القسم بالقسم به وهذا هو الذي جاء به الحديث من الامر بالامر بالمقسم وفي مثل  
هذا قيل ان من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره وقد يكون من باب تعظيم المسؤل به فالاول يشبه

ما ذكره الفقهاء في الحلف الذي يقصد به الحضي والمنع والثاني سؤال للمسؤول بما عنده من حجة المسؤول به وتمظيمه ورعاية حقه فان كان ذلك مما يقتضي حصول مقصود السائل حسن السؤال كسؤال الانسان بالرحم ومن هنا سؤال الله بالاعمال الصالحة وبدعاء انبيائه وشفاعتهم واما بمجرد الانبياء والصالحين وحجة الله لهم وتمظيمه لهم ورعايته لحقوقهم التي انعم بها عليهم فليس فيها ما يوجب حصول مقصود السائل الا بسبب بين السائل وبينهم اما محبتهم وطاعتهم فيثاب على ذلك واما دعاؤهم له فيستجيب الله شفاعتهم فيه فالتمس بالانبياء والصالحين يكون باصرين اما طاعتهم واتباعهم واما دعاؤهم وشفاعتهم فمجرد دعائهم بهم من غير طاعة منه لهم ولا شفاععة منهم له فلا ينفعه وان عظم جاء أحدهم عند الله تعالى وقد بسطت هذه المسائل في غير هذا الموضع والمقصود هنا أنه اذا كان السلف والائمة قالوا في سؤاله بالخلق ما قد ذكرنا فكيف بسؤال المخلوق الميت سواء سئل ان يسأل الله او سأل قضاء الحاجة ونحو ذلك مما يفعله بعض الناس اما عند قبر الميت واما مع غيبته وصاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم خيم المادقوسد الذريعة يلتمه من يتخذ قبور الانبياء والصالحين مساجد وان لا يصلي عندها لله ولا يسأل الا الله وحذر أمته ذلك فكيف اذا وقع نفس المخدور من الشرك واسباب الشرك وقد تقدم الكلام على الصلاة عند القبور واتخاذها مساجد وقد تبين ان احدا من السلف لم يكن يفعل ذلك الا ما نقل عن ابن عمر انه كان يتحرى النزول في المواضع التي تزل فيها النبي صلى الله عليه وسلم والصلاة في المواضع التي صلى فيها حتي ان النبي صلى الله عليه وسلم تواضعا وصحب فضل وضوئه في أصل شجرة ففعل ابن عمر ذلك وهذا من ابن عمر تحري لثقل فعله فانه قصدان يفعل مثل فعله في تزوله وصلاته وصسبه للماء وغير ذلك ولم يقصد ابن عمر الصلاة والدعاء في المواضع التي تزلها والكلام هنا في ثلاث مسائل \* احدها ان الثاني به في صورة الفعل الذي فعله من غير ان يعلم قصده فيه او مع عدم السبب الذي فعله فهذا فيه نزاع مشهور وابن عمر مع طائفة يقولون باحد القولين وغيرهم يخالفهم في ذلك والغالب والمعروف عن المهاجرين والانصار انهم لم يكونوا يفعلون كفعل ابن عمر رضي الله عنهما وليس هذا مما نحن فيه الآن ومن هذا الباب انه لو تحرى رجل في سفره ان يصلي في مكان تزل فيه النبي صلى الله عليه وسلم وصلى فيه اذا جاء وقت الصلاة فهذا من هذا القبيل \* المسئلة الثانية ان يتحرى تلك البقعة للصلاة عندها من غير ان يكون ذلك وقتا لصلاة بل لو اراد ان ينشئ الصلاة والدعاء لاجل البقعة فهذا لم ينقل عن ابن عمر ولا غيره وان ادعى بعض الناس ان ابن عمر فعله فقد ثبت عن ابيه عمر انه نهى عن ذلك وتواتر عن المهاجرين والانصار انهم لم يكونوا يفعلون ذلك فيمنع ان يكون فعل ابن عمر لو فعل ذلك حجة على ابيه وعلى المهاجرين والانصار \* المسئلة الثالثة ان لا تكون تلك البقعة في طريقه بل يعدل عن طريقه اليها أو يسافر اليها سفرا طويلا أو قصيرا مثل من يذهب الى حراء ليصلي فيه ويدعو أو يسافر الى غار ثور ليصلي فيه ويدعو أو يذهب الى الطور الذي كلم الله عليه موسى عاياه السلام ليصلي فيه ويدعو ويسافر الى غير هذه الامكنة من الجبال وغير الجبال التي يقال فيها مقامات الانبياء او غيرهم أو مشهد مبنى على أثر نبي من الانبياء مثل مكان مبنى على نعله ومثل

ما في جبل قاسيون وجبل الفتح وجبل طور سينا الذي بيت المقدس ونحو هذه البقاع فهذا ما يعلم كل من كان عالماً بحال رسول الله صلى الله عليه وسلم وحال أصحابه من بعدهم أنهم لم يكونوا يقصدون شيئاً من هذه الأماكن فان جبل حراء الذي هو أطول جبل بمكة كانت قريش تنبأه قبل الاسلام وتعبدها هناك ولهذا قال أبو طالب في شعره \* وراق ليرقى في حراء نازل \* وقد ثبت في الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت كان أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصادقة فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب اليه الجلاء فكان يأتي غار حراء فيتحنث فيه وهو التبعذ اليه ذوات العدد ثم يرجع فيتزود لذلك حتى يحلّ الوحي وهو بغار حراء قائم الملك فقال له اقرأ فقال لست بقارئ فاختذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني ثم قال اقرأ فقلت لست بقارئ مرتين او ثلاثاً ثم قال اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجف بواديه الحديث بطوله فتحسنه وتعبده بغار حراء كان قبل المبعث ثم انه لما اكرمه الله بنبوته ورسالته وفرض على الخلق الايمان به وطاعته واتباعه اقام بمكة بضع عشرة سنة هو ومن آمن به من المهاجرين الاولين الذين هم افضل الخلق ولم يذهب هو ولا احد من أصحابه الى حراء ثم هاجر الى المدينة واعتمر اربع عمر حرة الحديبية التي صده فيها المشركون عن البيت الحرام والحديبية عن يمينك وانت قاصد مكة اذا مررت بالتعميم عند المساجد التي يقال انها مساجد عائشة والجبل الذي عن يمينك يقال له جبل التعميم والحديبية غربيه ثم انه اعتمر من العام القابل عمرة القضية ودخل مكة هو وكثير من أصحابه واقاموا بها ثلاثاً ثم لما فتح مكة وذهب الى ناحية حنين والطائف شرق مكة فقاتل هوازن بوادي حنين ثم حاصر اهل الطائف وقسم غنائم حنين بالجمرة فأتى بمنزلة من البعرة الى مكة ثم انه اعتمر عمرته الرابعة مع حجة الوداع وحج معه جواهر المسلمين لم يتخلف عن الحج معه الا من شاء الله وهو في ذلك كله لا هو ولا احد من أصحابه يأتي غار حراء ولا يزوره ولا شيئاً من البقاع التي حول مكة ولم يكن هناك الا بالمسجد الحرام وبين الصفا والمروة وبني مزندقة وعرفات وصلى الظهر والعصر بطن ضرة وضربت له القبة يوم عرفة بغير المجاورة لرفة ثم بعده خلفاؤه الراشدون وغيرهم من السابقين الاولين لم يكونوا يسيرون الى حراء ونحوه للصلاة فيه والدعاء وكذلك الغار المذكور في القرآن في قوله تعالى اني ائتيت اذ هما في الغار وهو غار بجبل ثور يعني مكة لم يشرع لامتة السفر اليه وزيارته والصلاة فيه والدعاء ولا يني رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة مسجد غير المسجد الحرام بل تلك المساجد كلها محدثة مسجد المولد وغيره ولا شرع لامتة زيارة موضع المولد ولا زيارة موضع بيعة العقبة الذي خلف منى وقد بنى هناك مسجد ومعلوم انه لو كان هذا مشروعاً مستحباً يشب الله عليه لكان النبي صلى الله عليه وسلم اعلم الناس بذلك ولكن يعلم أصحابه ذلك وكان أصحابه اعلم بذلك وأرغب فيه ممن بعدهم فلما لم يكونوا يلتفتون الى شيء من ذلك علم انه من البدع المحدثه التي لم يكونوا يعبدونها لعبادة وقربة وطاعة فمن جعلها عبادة وقربة

وطاعة فقد اتبع غير سبيلهم وشرع من الدين ما لم يأذن به الله وإذا كان حكم مقام نبينا صلى الله عليه وسلم في مثل غار حراء الذي ابتدئ فيه بالانبياء والارسل وأنزل عليه فيه القرآن مع أنه كان قبل الاسلام يتبعه فيه وفي مثل الغار المذكور في القرآن الذي أنزل الله فيه سكنته عليه فمن العلوم ان مقامات غيره من الانبياء أبعد ان يشرع قصدها والبصر اليها لصلاة أو دعاء أو نحو ذلك إذا كانت صحيحة ثابتة فكيف إذا علم انها كذب أو لم يعلم صحتها وهذا كما أنه قد ثبت باتفاق أهل العلم ان النبي صلى الله عليه وسلم لما حج البيت لم يستلم من الأركان إلا الركنين اليمانيين فلم يستلم الركنين الشاميين ولا غيرها من جوانب البيت ولا مقام إبراهيم ولا غيره من المشاعر وأما التقييل فلم يقبل إلا الحجر الأسود وقد اختلفت في الركن اليماني فقبله وقبله يستلمه وقبله يده وقبله لا يقبله ولا يقبل يده والاقوال الثلاثة مشهورة في ذهب أحمد وغيره والمصواب أنه لا يقبله ولا يقبل يده فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يقبل هذا ولا هذا كما ينطق به الاحاديث الصحيحة ثم هذه مسألة نزاع وأما مسائل الاجماع فلا نزاع بين الأئمة الأربعة ونحوهم من أئمة العلم أنه لا يقبل الركنين الشاميين ولا شيئا من جوانب البيت فان النبي صلى الله عليه وسلم لم يستلم إلا الركنين اليمانيين وعلى هذا غاية السلف وقد روى ان ابن عباس ومعاوية طافا بالبيت فاستلم معاوية الأركان الأربعة فقال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستلم إلا الركنين اليمانيين فقال معاوية ليس شيء من البيت متروكا فقال ابن عباس لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة فرجع إليه معاوية وقد اتفق العلماء على ما مضى به السنة من أنه لا يشرع الاستلام والتقييل لمقام إبراهيم الذي ذكره الله تعالى في القرآن وقال واتخذوا من مقام إبراهيم مصلى فإذا كان هذا بالسنة المتواترة وباتفاق الأئمة لا يشرع تقبيله بالتم ولا مسحه باليد فغيره من مقامات الانبياء أولى ان لا يشرع تقبيله بالتم ولا مسحه باليد وايضا فان المكان الذي كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فيه بالمدينة النبوية دائما لم يكن أحد من السلف يستلمه ولا يقبله ولا الموضع الذي صلى فيها بمكة وغيرها فإذا كان الموضع الذي كان يطؤه بقدميه الكرمتين ويصلي عليه لم يشرع لامته التمسح به ولا تقبيله فكيف بما يقال ان غيره صلى فيه أو نام عليه وإذا كان هذا ليس بمشروع في موضع قدميه للصلاة فكيف بالنعل الذي هو موضع قدميه للنسي وغيره هذا اذا كان البقل صحيحا فكيف بما لا يعلم صحته أو بما تعلم أنه كذب كحجارة كثيرة يأخذها الكنايون ويغترون فيها موضع قدميهم وعيون عند الجبال ان هذا موضع قدم النبي صلى الله عليه وسلم وإذا كان هذا غير مشروع في موضع قدميه وقدمي إبراهيم الخليل الذي لاشك فيه ونحن مع هذا قداما ان نتخذ مصلى فكيف بما يقال أنه موضع قدميه كذبا وافترافا عليه كالموضع الذي بصخرة بيت المقدس وغير ذلك من المقامات فان قيل قد أمر الله ان نتخذ من مقام إبراهيم مصلى فبقاس به غيره قيل له هذا الحكم خاص بمقام إبراهيم الذي بمكة سواء أريد به المقام الذي عند الكعبة موضع قيام إبراهيم أو أريد به المشاعر عرفة ومزدلفة ومنى فلا نزاع بين المسلمين ان المشاعر خصت من العبادات بما لم يشركها فيه سائر البقاع كما خص البيت بالطواف فما خصت به تلك البقاع لا يقاس بها

غيرها وما لم يشرع فيها قاولى ان لا يشرع في غيرها ونحن استدللنا على ان ما لم يشرع هناك من التقبيل والاستلام اولى ان لا يشرع في غيرها ولا يلزم ان يشرع في غير تلك البقاع منه مثل ما يشرع فيها ومن ذلك البنية التي على جبل عرفات التي يقال انها قبة آدم فان هذه لا يشرع قصدتها للصلاة والدعاء باتفاق العلماء بل نفس رقي الجبل الذي بعرفات الذي يقال له جبل الرحمة واسمه الاول على وزن هلال ليس مشروعا باتفاقهم وانما السنة الوقوف بعرفات اما عند الصخرات حيث وقف النبي صلى الله عليه وسلم وما بسائر عرفات فان النبي صلى الله عليه وسلم قال عرفة كلها موقف وادفعوا عن بطن عرفة وكذلك سائر المساجد المبنية هناك كالمساجد المبنية عند الجمرات وبحجب مسجد الحيف مسجد يقال له غار المرسلات فيه نزلت سورة المرسلات وفوق الجبل مسجد يقال له مسجد الكباش ونحو ذلك لم يشرع النبي صلى الله عليه وسلم قصد شيء من هذه البقاع لصلاة ولا دعاء ولا غير ذلك وأما تقبيل شيء من ذلك والتمسح به فالأمر فيه أظهر اذ قد علم العلماء بالاضطرار من دين الاسلام ان هذا ليس من شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ذكر طائفة من المصنفين في المناسك استحباب زيارة مساجد مكة وما حولها وكنت قد كتبتها في منسك كتبت في اول عمرى لبعض الشيوخ جمعت من كلام العلماء ثم تبين لنا أن هذا كله من البدع المحدثه التي لا أصل لها في الشريعة وان السابقين الاولين من المهاجرين والانصار لم يفعلوا شيئا من ذلك وان أئمة العلم والهدى ينهون عن ذلك وان المسجد الحرام هو المسجد الذي يشرع لنا قصد للصلاة والدعاء والطواف وغير ذلك من العبادات ولم يشرع لنا قصد مسجد بعينه بمكة سواء ولا يصلح ان يجعل هناك مسجد يزاحمه في شيء من الأحكام وما يفضل الرجل في مسجد من تلك المساجد من دعاء وصلاة وغير ذلك اذا فعله في المسجد الحرام كان خيرا له بل هذا سنة مشروعة وأما قصد مسجد غيره هناك تحريما لفضله فبدعة غير مشروعة وأصل هذا ان المساجد التي تشد الرحال اليها هي المساجد الثلاثة كما ثبت في الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث أبي هريرة وأبي سعيد رضى الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الأقصى ومسجدي هذا وقد روى هذا من وجوه أخرى وهو حديث ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم باتفاق أهل العلم متفق باليقين عنه قال سفر الى هذه المساجد الثلاثة للصلاة فيها والدعاء والذكر والقراءة والاعتكاف من الاعمال الصالحة وما سوى هذه المساجد لا يشرع السفر اليه باتفاق أهل العلم حتى مسجد قبا يستحب قصد من المكان القريب كالمدينة ولا يشرع شد الرحال اليه فان في الصحيحين عن ابن عمر رضى الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يأتي بمسجد قبا كل سبت ماشيا وراكبا وكان ابن عمر يفعلوه وفي لفظ لمسلم فيصلى فيه ركعتين وذكره البخاري بغير اسناد وذلك ان الله تعالى نهاه عن القيام في مسجد الضرار فقالوا الذين اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا وتقريرا بين المؤمنين وارصادا لمن حارب الله ورسوله من قبل الى قوله تعالى والله اعلم حكيم وكان مسجد الضرار قد بنى لابي عامر الفاسقي الذي كان يقال له أبو عامر الراهب وكان قد نصر

في الجاهلية وكان المشركون يعظمونه فلما جاء الاسلام حصل له من الحسد ما أوجب مخالفته للنبي صلى الله عليه وسلم فقام طائفة من المنافقين يبنون هذا المسجد وقصدوا ان يبنوه لابي عامر هذا والقضية مشهورة في ذلك فلم يبنوه لاجل فعل ما امر الله به ورسوله بل لغیر ذلك فدخل في معنى ذلك من بني ابيية يضاهي بها مساجد المسلمين لغیر العبادات المشروعة من المشاهد وغيرها لاسيما اذا كان فيها من الضرار والكفر والتفريق بين المؤمنين والارصاد لاهل النفاق والبدع المحادين لله ورسوله ما يقوى بها شبهها لمسجد الضرار فقال الله تعالى لبيه صلى الله عليه وسلم لمسجد أسس على التقوى من أول يوم أحق ان تقوم فيه وكان مسجد قبا أسس على التقوى ومسجده أعظم في تأسيسه على التقوى من مسجد قبا كما ثبت في الصحيح عنه انه سئل عن المسجد الذي أسس على التقوى فقال مسجدى هذا فكلا المسجدين أسس على التقوى ولكن اختص مسجده بأنه اكل في هذا الوصف من غيره فكان يقوم في مسجده يوم الجمعة ويأتى مسجد قبا يوم السبت وفي السنن عن أسيد بن حضير الانصاري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلاة في مسجد قبا كعمرة رواء ابن ماجه والترمذى وقال حديث حسن غريب وعن سهل بن حنيف رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تطهر في بيته ثم أتى مسجد قبا فضلى فيه صلاة كان له كأجر عمرة رواء احمد والنسائي وابن ماجه قال بعض العلماء قوله من تطهر في بيته ثم أتى مسجد قبا تنبيه على انه لا يشرع بقصده بشد الرحال بل انما يأتيه الرجل من بيته الذي يصلح ان يتطهر فيه ثم يأتيه فيقصده كما يقصد الرجل مسجد مصره دون المساجد التي يسافر اليها واما المساجد الثلاثة فاتفق العلماء على استحباب آياتها للصلاة ونحوها ولكن لو نذر ذلك هل يجب بالنذر فيه قولان للعلماء أحدهما انه لا يجب بالنذر الايتان المسجد الحرام خاصة وهذا أحد قولى الشافعى وهو مذهب ابى حنيفة وبناء على اصله في انه لا يجب بالنذر الا ما كان من جنسه واجب بالشرع والقول الثانى وهو مذهب مالك واحمد وغيرهما انه يجب آيتان المساجد الثلاثة بالنذر لكن ان أتى الفاضل اغناه عن آيتان المفضول فاذا نذر آيتان مسجد المدينة ومسجد ايليا اغناه آيتان المسجد الحرام وان نذر آيتان مسجد ايليا اغناه آيتان مسجدى الحرمين وذلك انه قد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من نذر ان يطيع الله فإطيعه ومن نذر ان يعصيه فلا يعصه وهذا يعم كل طاعة سواء كان جنسها واجبا أو لم يكن وآيتان الافضل اجراء للحديث الوارد في ذلك وليس هذا موضع تفصيل هذه المسئلة بل المقصود انه لا يشرع السفر الى مسجد غير الثلاثة ولو نذر ذلك لم يجب عليه فعله باتفاق الامة وهل عليه كفارة يمين على قولين مشهورين وليس بالمدينة مسجد يشرع آيتانه الا مسجد قبا واما سائر المساجد فلها حكم المساجد ولم يخصها النبي صلى الله عليه وسلم بآيتان ولهذا كان الفقهاء من أهل المدينة لا يقصدون شيئا من تلك الاماكن الاقبيا خاصة وفي المسند عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم دعاف مسجد الفتح ثلاثا يوم الاثنين ويوم الثلاثاء ويوم الاربعاء فاستجيب له يوم الاربعاء بين الصلاتين فعرف البشر في وجهه قال جابر فلم

ينزل في أمرهم غليظ الاوخيت تلك الساعة قاعدو فيها فاعرف الاجابة وفي اسناد هذا الحديث كثيرين زيد وفيه كلام يوثقه ابن معين تارة ويضعفه أخرى وهذا الحديث يعمل به طائفة من اصحابنا وغيرهم فيتحررون الدعاء في هذا كما نقل عن جابر ولم ينقل عن جابر انه تحرى الدعاء في المكان بل تحرى الزمان فاذا كان هذا في المساجد التي صلى فيها النبي صلى الله عليه وسلم وبنيت باذنه ليس فيها ما يشرع قصده بخصوصه من غير سفر اليه الامسجد قبا فكيف بما سواها

﴿ فصل ﴾

واما المسجد الاقصى فهو أحد المساجد الثلاثة التي تشد إليها الرحال وكان المسلمون لما فتحوا بيت المقدس على عهد عمر بن الخطاب حين جاء عمر اليهم فسلم النصارى اليه البلد فدخل اليه فوجد على الصخرة زبالة عظيمة جدا كانت النصارى القتها عليها معاندة لليهود الذين يعظمون الصخرة ويسلمون اليها فاخذ عمر في ثوبه منها واتبعه المسلمون في ذلك ويقال انه سخر لها الانباط حتى نظفوها ثم قال لكم الاحبار أين ترى أن ابني مصلى المسلمين فقال ابنه خلف الصخرة فقال يا ابن اليهودية خالطتك يهودية أو كما قال ابنه في صدر المسجد فان لنا صدور المساجد فبناء في قبل المسجد وهو الذي يسميه كثير من العامة اليوم الاقصى والاقصى اسم للمسجد كله ولا يسمى هو ولا غيره حرما وانما الحرم بمكة والمدينة خاصة وفي وادي دج الذي بالطائف نزاع بين العلماء ففي عمر المصلى الذي هو في القبلة ويقال ان تحته درجا كان يصعد منها الى ما امام الاقصى فبناء على الدرج حيث لم يصل الاهل الكتاب ولم يصل عمر ولا المسلمون عند الصخرة ولا مسحوا بها ولا قبلوها بل يقال ان عمر صلى عند محراب داود عليه السلام الخارج وقد ثبت أن عبد الله بن عمر كان اذا أتى بيت المقدس دخل اليه وصلى فيه ولا يقرب الصخرة ولا ياتها ولا يقرب شيئا من تلك البقاع وكذلك نقل عن غير واحد من السلف المعترين كعمر بن عبد العزيز والاوزاعي وسفيان الثوري وغيرهم وذلك أن سائر بقاع المسجد لازمية لبعضها على بعض الاما بنى عمر رضي الله عنه لمصلى المسلمين واذا كان المسجد الحرام ومسجد المدينة اللذان هما أفضل من المسجد الاقصى بالاجتماع فاحدهما قد ثبت في الصحيح عنه أنه قال صلاة في مسجدى هذا خير من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام والاخر هو المسجد الذي اوجب الله حجه والطواف فيه وجعله قبلة لعباده المؤمنين ومنع هذا فليس فيهما ما يقبل بالفهم ولا ما يستلم باليد الا ما جعله الله في الارض بمنزلة البمين وهو الحجر الاسود فكيف يكون في المسجد الاقصى ما يستلم او يقبل وكانت الصخرة مكشوفة ولم يكن أحد من الصحابة ولا ولاتهم ولا علماءؤهم يحضونها بعبادة وكانت مكشوفة في خلافة عمر وعثمان رضي الله عنهما مع حكمهما على الشام وكذلك في خلافة علي رضي الله عنه وان كان لم يحكم عليها ثم كذلك في اماراة معاوية وابنه وابن ابنه فلما كان في زمن عبد الملك وجرى بينه وبين ابن الزبير من الفتنة ما جرى كان هو الذي بنى القبة على الصخرة وقد قيل إن الناس كانوا يقصدون الحج فيجسمعون بابن الزبير أو يقصدونه بحجة الحج فقطم عبد الملك شأن الصخرة بما بناء عليها وجعل عليها من الكسوة

الشتاء والصيف ليكثر قصد الناس للبيت المقدس فيشتغلوا بذلك عن قصد ابن الزبير والناس على دين  
الملوك ونظر من ذلك الوقت من تعظيم الصخرة وبيت المقدس ما لم يكن المسلمون يعرفونه بمثل هذا وصار  
بعض الناس ينقل الاسرائيليات في تعظيمها حتى روى بعضهم عن كعب الاحبار عند عبد الملك بن مروان  
وعروة بن الزبير حاضرا ان الله قال للصخرة أنت عرشي الادمي فقال عروة تعالى وسع كرسيه  
السموات والارض وانت تقول ان الصخرة عرشه وامثال هذا ولا ريب أن الخلفاء الراشدين لم ينو اهذه  
القبة ولا كان الصحابة يعظمون الصخرة ويحرون الصلاة عندها حتى ابن عمر رضي الله عنهما مع كونه  
كان يأتي من الحجاز الى المسجد الأقصى وكان لا يأتي الصخرة وذلك انها كانت قبله ثم نسخت وهي قبله  
اليهود فلم يبق في شريعتنا ما يوجب تخصيصها بحكم كما ليس في شريعتنا ما يوجب تخصيص يوم السبت وفي  
تخصيصها بالتعظيم مشابهة لليهود وقد تقدم كلام العلماء في يوم السبت وعاشوراء ونحو ذلك وقد ذكر  
طائفة من متأخري الفقهاء من أصحابنا وغيرهم أن اليمين تفلظ في بيت المقدس بالتخفيف عند الصخرة كما  
تفلظ في المسجد الحرام بالتخفيف بين الركن والمقام وكما تفلظ في مسجده صلى الله عليه وسلم بالتخفيف  
عند منبره لكن ليس لهذا أصل في كلام أحد ونحوه من الأئمة بل السنة أن تفلظ اليمين فيها كما تفلظ  
في سائر المساجد عند المنبر ولا تفلظ اليمين بالتخفيف عند ما لم يشرع للمسلمين تعظيمها كما لا تفلظ بالتخفيف  
عند المشاهد ومقامات الانبياء ونحو ذلك ومن فعل ذلك فهو ضال متبدع مخالف للشرعة وقد صنف  
طائفة من الناس مصنفات في فضائل بيت المقدس وغيره من البقاع التي بالشام وذكروا فيها من الآثار  
المنقولة عن أهل الكتاب وعنهم أخذ عنهم ما لا يحل للمسلمين أن ينو عليه دينهم وأمثل من ينقل عنه  
تلك الاسرائيليات كعب الاحبار وكان الشاميون قد أخذوا عنه كثيرا من الاسرائيليات وقد قال معاوية  
رضي الله عنه ما رأينا في هؤلاء الحديثين عن أهل الكتاب أمثل من كعب وان كنا لنبلو عليه الكتب  
أحيانا وقد ثبت في الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اذا حدثكم أهل الكتاب فلا تصدقوهم  
ولا تكذبوهم فاما أن يحدثوكم بباطل فتصدقوه واما أن يحدثوكم بحق فتكذبوهم ومن المجاب أن هذه الشرعة  
الحفوظة المحروسة مع هذه الامة المصنومة التي لا تجتمع على ضلالة اذا حدث بعض اعيان التابعين عن  
النبي صلى الله عليه وسلم بحديث كطاء بن أنس رباح والحسن البصري وأبي العالية ونحوهم وهم من خيار  
علاء المسلمين واكابر أئمة الدين توقف أهل العلم في مراسيلهم فتهم من يرد المراسيل مطلقا ومنهم من  
يتقبها بشرط ومنهم من يميز بين من ناده أن لا يرسل الاعن ثقة كعبيد بن السيب وابراهيم النخعي  
ومحمد بن سيرين وبين من عرف عنه أنه قد يرسل عن غير ثقة كابي العالية والحسن وهؤلاء ليس بين أخدمهم  
وبين النبي صلى الله عليه وسلم الأرجل اورجلان أو ثلاثة مثلا واما ما يوجد في كتب المسلمين في هذه الاوقات  
من الاحاديث التي يذكرها صاحب الكتاب حرسا فلا يجوز الحكم بصحتها باتفاق العلماء الآن يعرف  
أن ذلك من نقل أهل العلم بالحديث الذين لا يحدثون إلا ما صح كالبخاري في المعاني التي يميز فيها  
بأنها صحيحة عنده وما عرفه كقوله وقد ذكر عن هز بن حكيم عن أبيه عن جده ونحو ذلك فانه حسن

عنده هذا وليس تحت اديم السماء بعد القرآن كتاب أصح من البخارى فكيف بما ينقله كعب الاحبار  
وامثاله عن الانبياء وبين كعب وبين النبي الذي ينقل عنه الفسنة وأكثروا قل وهو لم يسند ذلك عن ثقة  
بعد ثقة بل غايته أن ينقل عن بعض الكتب التي كتبها شيوخ اليهود وقد أخبر الله عن تبدلهم وتحريرهم فكيف  
يحل للمسلم أن يصدق شيئا من ذلك بمجرد هذا النقل بل الواجب أن لا يصدق ذلك ولا يكذبه أيضا الا  
بدليل يدل على كذبه وهكذا أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم وفي هذه الاسرائليات مما هو كذب على  
الانبياء أو ما هو منسوخ في شريعتنا ما لا يعلمه الا الله ومعلوم أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من السابقين  
الاولين والتابعين لهم باحسان قد فتحوا البلاد بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وسكنوا بالشام والعراق  
ومصر وغير هذه الامصار وهم كانوا اعلم بالدين واتبع له ممن بعدهم وليس لاحد ان يخالفهم فيما كانوا  
عليه فاما كان من هذه البقاع لم يعظموه أو لم يقصدوا تخصيصه بصلاة أو نحو ذلك لم يكن لنا ان  
نخالفهم في ذلك وان كان بعض من جاء بعدهم من أهل الفضل والدين فعل ذلك لان اتباع سيدهم أولى  
من اتباع سبيل من خالف سيدهم وما من أحد نقل عنه ما يخالف سيدهم الا وقد نقل عن غيره ممن  
هو أعلم منه وأفضل انه خالف سبيل هذا المخالف وهذه جملة جامعة لا يتسع هذا الموضوع لتفصيلها وقد  
ثبت في الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أتى بيت المقدس ليلة الاسراء صلى فيه ركعتين ولم يصل  
مكمان غيره ولا زاره وحديث المراج فيه ما هو في الصحيح وفيه ما هو في السنن أو في المسانيد وفيه  
ما هو ضيف وفيه ما هو من الموضوعات الاختلافات مثل ما يرويه بعضهم فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قال له جبرائيل هذا قبر ابيك ابراهيم انزل فصل فيه وهذا بيت لحم موله أخيك عيسى انزل فصل فيه  
واخبر من ذلك انه قد روى فيه قيل له في المدينة انزل فصل ههنا قبل ان يبنى مسجده وانما كان  
المكان مقبرة المشركين والنبي صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة انما نزل هناك لما بركت ناقته هناك فهنا ونحوه  
من الكذب المختلق باتفاق أهل المعرفة وبيت لحم كنيسة من كنائس النصارى ليس في آياتها فضيلة  
عند المسلمين سواء كان ملة عيسى أو لم يكن بل قبر ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام لم يكن في الصحابة  
ولا التابعين لهم باحسان من يأتيه للصلاة عنده ولا الدعاء ولا كانوا يقصدونه للزيارة أصلا وقد قدم المسلمون  
الى الشام غير مرة مع عمر بن الخطاب واستوطن الشام خلائق من الصحابة وليس فيهم من فعل  
شيئا من هذا ولم يبن المسلمون عليه مسجدا أصلا لكن لما استولى النصارى على هذه الامكنة في أواخر  
المائة الرابعة لما أخذوا البيت المقدس بسبب استيلاء الرافضة على الشام لما كانوا ملوك مصر والرافضة  
أمة مخذولة ليس لها عقل صحيح ولا قائل صريح ولا دين مقبول ولا دنياه مصورة قويت النصارى وأخذت  
السواحل وغيرها من الرافضة وحينئذ تفتت النصارى حجارة الخليل صلوات الله عليه وجعلت لها بابا  
وأثر القبر ظاهر في الباب فكان اتحاد ذلك معبدا مما أحدثته النصارى ليس من عمل سلف الامة  
وخياؤها

﴿ فصل ﴾

واصل دين المسلمين انه لا تختص بقعة بعقد العبادة فيها الا للمساجد خاصة وما عليه المشركون واهل الكتاب من تعظيم بقاع العبادة غير المساجد كما كانوا في الجاهلية يعظمون حراء ونحوه من البقاع هو مما جاء الاسلام بمحوه وازالته ونسخه ثم المساجد جميعها تشترك في العبادات فكل ما يفعل في مسجد يفعل في سائر المساجد الا ما خص به المسجد الحرام من الطواف ونحوه فان خصائص المسجد الحرام لا يشركه فيها شيء من المساجد كما انه لا يصل الى غيره وامام مسجد النبي صلى الله عليه وسلم والمسجد الأقصى فانما يشرع فيهما من العبادات يشرع في سائر المساجد كالصلاة والدعاء والذكر والقراءة والاعتكاف ولا يشرع فيهما جنس ما لا يشرع في غيرها لا تقبل شيء ولا استلامه ولا الطواف به ونحو ذلك لكنهما أفضل من غيرها فالصلاة فيهما تضاعف على الصلاة في غيرها أما مسجد النبي صلى الله عليه وسلم فقد ثبت في الصحيح ان الصلاة فيه أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وروى هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه ففي الصحيحين عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة في غيره من المساجد الا المسجد الحرام قال آخر الانبياء ومسجدي آخر المساجد وفي صحيح مسلم عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وفي مسلم ايضا عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال ان امرأة اشتكت شكوى فقالت ان شفائي الله لاخرجن فلاصلين في بيت المقدس فبرأت ثم تجهزت تريد الخروج فجاءت ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فاخبرتها بذلك فقالت اجلسي فكلتي ما صنعت وصلي في مسجد الرسول فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول صلاة فيه أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا مسجد الكعبة وفي المسند عن ابن الزبير رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة في مسجدي هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام ولها جاءت الشريعة بالاعتكاف الشرعي في المساجد بدل ما كان يفعل قبل الاسلام من المجاورة بغار حراء ونحوه فكان النبي صلى الله عليه وسلم يعتكف العشر الاواخر حتى قبضه الله والاعتكاف من العبادات المشروعة للمساجد باتفاق الائمة كما قال تعالى ولا تبشروهن وأنتم حاكفون في المساجد اي في حال عكوفكم في المساجد لا تبشروهن وان كانت مباشرة خارج المسجد ولها قال الفقهاء ان ركن الاعتكاف لزوم المسجد لعبادة الله ومحظوره الذي ينطله مباشرة النساء فاما العكوف والمجاورة عند شجرة أو حجر تمثال أو غير تمثال او العكوف والمجاورة عند قبر نبي أو غير نبي أو مقام نبي أو غير نبي فليس هذا من دين المسلمين بل هو جنس من دين المشركين الذين أخبر الله عنهم بما ذكره في كتابه حيث قال ولقد آتينا ابراهيم رشده من قبل وكنا به عالمين

اذ قال لايه وقومه ما هذه الهائيل التي انتم لها عاكفون الى آخر الآيات وقال تعالى واتل عليهم نبأ  
 ابراهيم اذ قال لايه وقومه ما تعبدون قالوا نعبد اعصناما فنظلم لها عاكفين الى آخر القصة وقال تعالى  
 وجاوزنا ببني اسرائيل البحر فأتوا على قوم يعكفون على أصنام لهم الى قوله وباطل ما كانوا يعملون فهذا  
 عكوف المشركين وذاك عكوف المسلمين فيكون المؤمنون في المساجد لعبادة الله وحده لا شريك له  
 وعكوف المشركين على ما يربحونه ويخافونه من دون الله وما يتخذونهم شركاء وشفعاء فان المشركين لم  
 يكن احد منهم يقول ان العالم له خالقان ولا ان الله معه اله يساويه في صفاته هذا لم يقله احد من المشركين  
 بل كانوا يقولون بان خالق السموات والارض واحد كما أخبر الله عنهم بقوله ولئن سألتهم من خلق  
 السموات والارض ليقولن الله وقوله تعالى قل ان الارض ومن فيها ان كنتم تعلمون سيقولون لله قل  
 أفلا تذكرون الى قوله اني تسحرون وكانوا يقولون في تلييتهم ليك لا شريك لك الا شريكا هو لك  
 تملكه وما ملك فقال تعالى ضرب لكم مثلا من انفسكم هل لكم مما ملكت ايمانكم من شركاء فيما رزقناكم  
 قائم فيه سواء تخافونهم كخيفتكم انفسكم وكانوا يتخذون آلهتهم وسائط تقربهم الى الله زلفى وتشفع لهم كما  
 قال تعالى والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى وقال تعالى أم اتخذوا من  
 الله شفعاء قل اولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يقولون قل لله الشفاعة جميعا له ملك السموات والارض  
 وقال تعالى ويعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله قل انتبشون  
 الله بما لا يعلم في السموات ولا في الارض وقال تعالى عن صاحب يس وما لى لا أعبد الذى فطرني واليه  
 ترجعون الى قوله فاسمعون وقال تعالى ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة الى قوله ما كنتم  
 ترجمون وقال تعالى ما لكم من دونه من ولى ولا شفيع وقال تعالى وأنذر به الذين يخافون ان يحسروا  
 الى ربهم ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع لعلمهم يتقون وهذا الموضع افرق الناس فيه ثلاث فرق  
 طرفان ووسط فالشركون ومن وافقهم من مبتدعة أهل الكتاب كالنصارى ومبتدعة هذه الامة أئمتنا  
 الشفاعة التي فيها القرآن والخوارج والمعتزلة أنكروا شفاعة فينا صلى الله عليه وسلم في أهل الكبار  
 من أمته بل أنكروا طائفة من أهل البدع انتفاع الانسان بشفاعة غيره ودعاه كما أنكروا انتفاعه  
 بصدقة غيره وصيامه عنه وأنكروا الشفاعة بقوله تعالى من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلة ولا  
 شفاعة وبقوله تعالى لا للظالمين من حيم ولا شفيع يطاع وغير ذلك وأما سائر الامة وأئمتها ومن تبعهم  
 من أهل السنة والجماعة فأمثروا ما جاءت به السنة عن النبي صلى الله عليه وسلم من شفاعة لاهل الكبار  
 من أمته وغير ذلك من أنواع شفاعة وشفاعة غيره من الأئمة والملائكة وقالوا انه لا يخلد في النار من  
 أهل التوحيد أحد وارقوا بما جاءت به السنة من انتفاع الانسان بدعاء غيره وشفاعته والصدقة عنه بل  
 والصوم عنه في أصح قول العلماء كما ثبت به السنة الصحيحة الصريحة وما كان في معنى الصوم وقالوا ان  
 الشفيع يطلب من الله ويسأله ولا يشفع الشفاعة عنده الا باذنه قال تعالى من ذا الذى يشفع عنده الا باذنه

ولا يشفعون الا ان ارضى وكم من ملك في السموات لا تنفي شفاعتهم شيئا الا من بعد أن ياذن الله لمن يشاء ويرضى وقد ثبت في الصحيح أن سيد الشفعاء صلى الله عليه وسلم اذا طلبت منه الشفاعة بعد أن تطلب من آدم واولى العزم نوح وابراهيم وموسى وعيسى فيردونها الى محمد صلى الله عليه وسلم العبد الذي غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قال فأذهب الى ربي فاذا رأيته خرت له ساجدا فاحمد ربي بحمده بفضله على أحسنها الآن فيقول اى محمد ارفع رأسك وقل يسمع وسل تعطه واشفع تشفع فأقول رب أمتى رب أمتي فيجد لى حدا فادخلهم الجنة وقال تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان عقورا قال طائفة من السلف كان اقوام يدعون العزير والمسيح والملائكة فانزل الله هذه الآية وقد أخبر فيها أن هؤلاء المسؤولين يتقربون الى الله ويرجون رحمته ويخافون عذابه وقد ثبت في الصحيح أن أباهريرة قال يارسول الله أى الناس أسعد بشفاعتك يوم القيامة قال يا ابا هريرة لبد ظننت أن لا يسألني عن هذا الحديث احد اول منك لما رأيته من حرصك على الحديث اسعد الناس يشفاعة يوم القيامة من قال لا اله الا الله يتغى بها وجه الله فكلما كان الرجل اتم اخلاصا لله كان أحق بالشفاعة وأما من علق قلبه باحد من المخلوقين يرجوه ويخافه فهذا من أبعد الناس عن الشفاعة فشفاع المخلوق عند المخلوق تكون باعانة الشافع للمشفوع له بغير اذن المشفوع عنده بل يشفع اما لحاجة المشفوع عنده اليه واما خوفه منه فيحتاج أن يقبل شفاعة عنه والله تعالى غنى عن العالمين وهو وحده سبحانه يدبر العالمين كلهم فما من شفيع الا من بعد اذنه فهو الذى ياذن للشفيع في الشفاعة وهو يقبل شفاعة كلهم الداعي الدعاء ثم يجيب دعاءه فالا مسر كله فاذا كان العبد يرجو شفيعا من المخلوقين فقد لا يختار ذلك الشفيع أن يشفع له وان اختار فقد لا ياذن الله له في الشفاعة ولا يقبل شفاعته وفضل الخلق محمد صلى الله عليه وسلم ثم ابراهيم وقد امتنع النبي صلى الله عليه وسلم أن يستغفر لعه أى طالب بعد أن قال لاستغفرن لك ما لم أنه عنك وقد صلى على المنافقين ودحا لهم قبيل له ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره وقيل له أولا ان تستغفر لهم سبعين مرة فان يغفر الله لهم فقال لو أعلم اتي لوزدت على السبعين يغفر لهم لزدت فانزل الله سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم وقال تعالى فلما ذهب عن ابراهيم الروع وجاءته البشرى الى قوله انهم آتيم عذاب غير مردود ولما استغفر ابراهيم عليه السلام لايه بعد وعده بقوله رب اغفرلى ولوالدى وللمؤمنين يوم يقوم الحساب قال تعالى قد كانت لكم أسوة حسنة فى ابراهيم والذين معه اذ قالوا لقومهم انابراء منكم وما تعبدون من دون الله كفرنا بكم وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء ابدا حتى تؤمنوا بالله وحده الا قول ابراهيم لايه لاستغفرن لك وقال تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربى من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم وما كان استغفار ابراهيم لايه الا عن موعدة وعدها إياه فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه والله سبحانه له حقوق لا يشركه فيها غيره والربل حقوق لا يشركهم فيها غيرهم وللمؤمنين على المؤمنين حقوق مشتركة

ففي الصحيحين عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي يا معاذ  
أأندري ما حق الله على العباد قلت الله ورسوله أعلم قال حق عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً يا معاذ  
أأندري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك قلت الله ورسوله أعلم قال حقهم عليه أن لا يعبدوا غيره  
مستحق أن يعبد لا يشرك به شيء وهذا أصل التوحيد الذي بعث به الرسل وانزلت به الكتب قال تعالى  
واسئلكم من أرسنات من قبلنا من ربنا أجمعين من دون الرحمن آلهة يعبدون وقال تعالى وما أرسلنا من  
قبلك من رسول الا نوحى اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون وقال تعالى ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا  
الله واجتنبوا الطاغوت ويدخل في ذلك أن لا تخافوا الاياه ولا تنسى الاياه كما قال تعالى ومن يطع الله ورسوله  
ويخش الله ويتهق فاولئك هم الفائزون فجعل الطاعة لله وللرسول وجعل الخشية والتقوى لله وحده وكذلك  
قال تعالى ولو أنهم رضوا ما آتاهم الله ورسوله وقالوا حسبن الله سيوطينا الله من فضله ورسوله انا الى الله  
راغبون فجعل الاياه لله وللرسول كما قال تعالى ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم الرسول فانتهوا فاحلوا ما حله  
الرسول واجتنبوا ما حرمه الرسول والذين يمشرون الرسول وجعلوا الله وحده فقال تعالى وقالوا  
حسبن الله ولم يقل ورسوله كما قال تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم فزادهم ايمانا  
وقالوا حسبن الله ونعم الوكيل وقال تعالى يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين أى حسبك وحسبك  
من اتبعك الله فهو وحده كافيك ومن ظن أن معناها حسبك الله والمؤمنون فقد غلط غلطا عظيما لوجوه  
كثيرة مبسوطه في غير هذا الموضع ثم قال وقالوا سيوطينا الله من فضله ورسوله فجعل الفضل لله وذكر  
الرسول في الاياه لانه لا يباح الا ما أباحه الرسول فليس لاحد ان يأخذ ما يسهل له ان لم يكن مباحا في  
الشريعة ثم قال انا الى الله راغبون فجعل الرغبة الى الله وحسنه دون ما سواه كما قال تعالى فاذا فرضت  
فانصب والميرك فارغب فامر بالرغبة اليه ولم يأمر الله قط مخلوقا ان يسأل مخلوقا وان كان قد أباح ذلك  
في بعض المواضع لكنه لم يأمر به بل الافضل للمعبود ان لا يسأل قط الا الله كما ثبت في الصحيح في صفة  
الذين يدخلون الجنة بغير حساب هم الذين لا يسترقون ولا يكتنون ولا يتظنون وعلى ربهم يتوكلون فجعل من  
صفاتهم أنهم لا يسترقون أى لا يطلبون من غيرهم ان يرقهم ولم يقل لا يرقون وان كان ذلك قد روى في  
بعض طرق مسلم فهو غلط فان النبي صلى الله عليه وسلم رقى نفسه وغيره لكنهم لا يسترقون فليس في طلب الدعاء  
من غيره بخلاف الراقي غيره فانه داع له وقد قال صلى الله عليه وسلم لابن عباس اذا سألت فاسأل الله  
واذا سئمت فاستعن بالله فهو الذى يتوكل عليه ويستعان به ويستغاث به ويخاف ويرجى ويعبد ونبي  
القلوب اليه لاحول ولا قوة الا به ولا منجاة منه الا اليه والقرآن كله يتحقق هذا الاصل والرسول صلى  
الله عليه وسلم يطاع ويحب ويرضى ويسلم اليه حكمه ويعز و يوقر ويتبع ويؤمن به ويأجاء به قال تعالى  
من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال تعالى وما أرسلنا من رسول الا ليطاع باذن الله وقال تعالى والله  
ورسوله أحق أن يرضوه وقال تعالى قل ان كان آبائكم وأبنائكم الى قوله أحب اليكم من الله ورسوله  
وفي الصحيحين عنه صلى الله عليه وسلم قال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان من كان الله ورسوله

أحب إليه مما سواها ومن كان يحب للمرء لا يحب الله ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذا أنقذه الله منه كما يكره أن يلقي في النار وقال والذي نفسي بيده لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين وقال له عمر يا رسول الله لانت أحب إلى من كل شيء إلا من نفسي قال لا يعمر حتى أكون أحب إليك من نفسك قال فلانت أحب إلى من نفسي قال الآن يا عمر وقال تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم وقال تعالى أنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا لتؤمنوا بالله ورسوله وتعزروه وتوقروه وأمر الرسول خاصة وتسبحوه بكرة وأصيلا أي تسبحوا الله تعالى فلا يمان بالله والرسول والتعزير والتوقير للرسول والتسبيح لله وحده وهذا الأصل مبسوط في غير هذا الموضع وقد بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم بتحقيق التوحيد وتجريده وفي الشريك بكل وجه حتى في الإلفاظ كقوله صلى الله عليه وسلم لا تقولن أحدكم ما شاء الله وشاء محمد بل ما شاء الله ثم شاء محمد وقال له رجل ما شاء الله وثنت فقال ألمعني الله ندا بل ما شاء الله وحده والعبادات التي شرعها الله كلها تتضمن اخلاص الدين كله لله تحقيقاً لقوله تعالى وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة فالصلاة لله وحده والصدقة لله وحده والصيام لله وحده والحج لله وحده إلى أن الله وحده فالقصد من الحج عبادة الله وحده في البقاء التي أمر الله بعبادته فيها ولهذا كان الحج شعار الخيفية حتى قال حنيفة من السلف حنفاؤه أي حجاجا فان اليهود والنصارى لا يحجون البيت قال طائفة من السلف لما أنزل الله تعالى ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه قالت اليهود والنصارى نحن مسلمون فانزل الله تعالى والله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلا فقالوا لا أنحج فقال تعالى ومن كفر فإن الله غني عن العالمين وقوله تعالى ومن يبتغ غير الإسلام ديناً الآية علم في الأولين والآخرين بأن دين الإسلام هو دين الله الذي عليه أئمة عبادته المؤمنين كما ذكر الله ذلك في كتابه عن أول رسول بعثه إلى أهل الأرض نوح وإبراهيم وإسماعيل وموسى وإسحاق وغيرهم من الأنبياء والمؤمنين قال الله تعالى في حق نوح وإسماعيل عليهما نبي نوح إذ قال لقومه يا قوم إن كان كبير عليكم مقامي وتذكيري بآيات الله فعلى الله توكلت فأجمعوا أمركم وشركائكم إلى قوله من المسلمين وقال تعالى في إبراهيم وإسماعيل ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ولقد اسطقنيها في الدنيا وإياه في الآخرة لمن الصالحين إذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين ووصى بها إبراهيم بنه ويعقوب يأتي أن الله اسطقني لكم الدين فلا تموتن إلا وأنتم مسلمون وقال تعالى عن يوسف رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الأحاديث فاطر السموات والأرض أنت إلهي في الدنيا والآخرة توفني مسلماً وألحقني بالصالحين وقال تعالى في موسى وقومه وقال موسى لقومه يا قوم إن كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا إن كنتم مسلمين وقال في نبياء في إسرائيل أنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين أسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار الخ وقال تعالى عن بلقيس رب اني ظلمت نفسي واسلمت مع سليمان لله رب العالمين وقال تعالى عن أمة عيسى وإذا أوجيت إلى الخواصين أن آمنوا بربهم وولوا أئمتنا واشهدوا

يا ناس مسلمون وقال تعالى ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين وقال تعالى ومن  
 أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً واتخذ الله إبراهيم خليلاً وقال  
 تعالى وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانيهم قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين  
 يلي من اسلم وجهه لله وهو محسن الآية وقد فسر اسلام وجهه لله بما يتضمن اخلاص قصده لله وهو  
 محسن بالعمل الصالح المأمور به وهذان الاصلان جماع الدين ان لا نعبد الا الله وان نعبد بما شرع  
 لانعبده بالبدع قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً وكان  
 عمر بن الخطاب يقول في دعائه اللهم اجعل عملي كله صالحاً واجعله لوجهك خالصاً ولا تجعل لأحد  
 فيه شيئاً قال الفضيل بن عياض في قوله تعالى ليسوا بكم احسن عملاً قال اخلصه وأصوبه قالوا يا أبا علي  
 ما أصوبه وأخلصه قال ان العمل اذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل واذا كان صواباً ولم يكن خالصاً  
 لم يقبل حتى يكون خالصاً صواباً والخالص ان يكون لله والصواب ان يكون على السنة وهذان الاصلان  
 هما تحقيق الشهادتين اللتين هما رأس الاسلام شهادة أن لا اله الا الله وشهادة أن محمداً رسول الله فان  
 الشهادة لله بأنه لا اله الا هو تتضمن اخلاص الالهية له فلا يجوز أن يتاله القلب غيره لا يجب ولا خوف  
 ولا رجاء ولا انجلاز ولا أكرام ولا رغبة ولا رغبة بل لا بد ان يكون الدين كله لله كما قال تعالى وقالوا هم حق  
 لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله فاذا كان بعض الدين لله وبعضه لغيره كان في ذلك من الشرك بحسب  
 ذلك وكما الدين كما جاء في الحديث الذي رواه الترمذي وغيره من أحب لله وأبغض لله وأعطى لله ومنع  
 لله فقد استكمل الإيمان فالؤمنون يحبون الله والمشركون يحبون مع الله كما قال تعالى ومن الناس من  
 يتخذ من دون الله انداداً يحبونهم كحب الله والذين آمنوا أشد حبا لله والشهادة بأن محمداً رسول الله تتضمن  
 تصديقه في كل ما أخبر وطاعته في كل ما أمر فما أثبتته وجب إثباته وما نهاه وجب نفيه كما يجب على الخلق  
 ان يشهدوا لله ما أثبتته من الاماء والصفات وينفون عنه ما نهاه عنه من مائذة المخوقات فيخلصون من  
 التعطيل والتشليل ويكونون في آيات بلا تشييسه وتثريه بلا تعطيل وعليهم أن يفعلوا ما أمروا به وان  
 يتنهوا عما نهى عنه ويحللوا ما حله ويحرموا ما حرمه فلا حرام الا ما حرمه الله ورسوله ولادين الا ما  
 شرعه الله ورسوله ولهذا ذم الله المشركين في سورة الانعام والاعراف وغيرها لكونهم حرموا ما لم يحرمه  
 الله ولكونهم شرعوا ديناً لم يأذن الله به كما في قوله تعالى وجعلوا لله ممادراً من الحرث والانعام نصيباً  
 الى آخر السورة وما ذكر الله في صدر سورة الاعراف وكذلك قوله تعالى أم لهم شركاء شرعوا لهم من  
 الدين ما لم يأذن به الله وقد قال تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم انا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً  
 الى الله بإذنه وسراجاً منيراً فاخبره أنه أرسله داعياً اليه بإذنه فمن دعا الى غير الله فقد أشرك ومن دعا اليه  
 بغير اذنه فقد ابتدع والشرك بدعة والمبتدع يؤل الى الشرك ولم يوجد مبتدع الا وفيه نوع من الشرك  
 كما قال تعالى اتخذوا أجيالهم ورهبانهم أرباباً من دون الله والمسيح بن مريم وما أمروا الا ليعبدوا الها  
 واخذ لا اله الا هو سبحانه عما يشركون وكان من أشراكم أنهم أحلوا لهم الحرام فاطاعوهم وحرموا

عليهم الحلال فاطاعوهم وقد قال تعالى قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون فقرن بعدم إيمانهم بالله واليوم الآخر أنهم لا يحرمون ما حرمه الله ورسوله ولا يدينون دين الحق والمؤمنون صدقوا الرسول فيما أخبر به عن الله وعن اليوم الآخر فآمنوا بالله واليوم الآخر واطاعوه فيما أمر ونهى وحل وحرم فحرموا ما حرم الله ورسوله وادانوا دين الحق فان الله بعث الرسول بأمرهم بالمعروف ونهاهم عن المنكر ومحل لهم الطيبات ومحرم عليهم الخبائث فأمرهم بكل معروف ونهاهم عن كل منكر وأحل لهم كل طيب وحرم عليهم كل خبيث ولفظ الإسلام يتضمن الاستسلام والاعتقاد ويتضمن الاخلاص من قوله تعالى ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون ورجلا سلما لرجل فلا بد في الإسلام من استسلام لله توحده وترك الاستسلام لما سواه وهذا حقيقة قولنا لا اله الا الله فمن استسلم لله ولغير الله فهو مشرك والله لا يفر ان يشرك به ومن لم يستسلم له فهو مستكبر عن عبادته وقد قال تعالى وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين وثبت عنه صلى الله عليه وسلم في الصحيح انه قال لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان فقيل له يا رسول الله الرجل يحب ان يكون ثوبه سنًا ونعله حسنًا أفن الكبر ذاك فقال لا ان الله جليل يحب الجمال الكبير بطر الحق وغمط الناس بطر الحق جحده ودفعه وغمط الناس اذراؤهم واحتقارهم فاليهود موصوفون بالكبر والنصارى موصوفون بالشرك قال الله تعالى في نعت اليهود أفكلكم جاءكم رسول بما لاتهوى أنفسكم استكبرتم وقال في نعت النصارى اتخذوا أجبأرهم ورهبانهم اربابا من دون الله والمسيح بن مريم وما امروا الا ليعبدوا إلها واحدا لا اله الا هو سبحانه عما يشركون ولهذا قال الله تعالى في سياق النصارى قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقلوا اشهدوا بانا مسلمون وقال تعالى في سياق تقريره للإسلام وخطابه لاهل الكتاب قولوا آمنا بالله وما انزل إلينا وما انزل الى ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب والاسباط وما أوتى موسى وعيسى وما أوتى النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون الى قوله وما الله بغافل عما تعملون ولما كان أصل الدين الذي هو دين الإسلام واحدا وان تنوعت الشرائع قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح انا معاشر الانبياء ديننا واحد والانبياء اخوة العلات وان اولى الناس باين مريم لانا فليس بيني وبينه شيء فدينهم واحد وهو عبادة الله وحده لا شريك له وهو يعبد في كل وقت بما امر به في ذلك الوقت وذلك هو دين الإسلام في ذلك الوقت وتنوع الشرائع في الناسخ والمنسوخ من المشروع كتنوع الشريعة الواحدة فكما أن دين الإسلام الذي بعث الله به محمدا صلى الله عليه وسلم هو دين واحد مع انه قد كان في وقت يجب استقبال بيت المقدس في الصلاة كما أمر المسلمون بذلك بعد الهجرة بيضمة عشر شهرا وبعد ذلك يجب استقبال الكعبة ومحرم استقبال الصخرة فالدين واحد وان تنوعت القبلة

في وقتين من أوقاته ولهذا شرع الله تعالى لبني إسرائيل السبت ثم نسخ ذلك وشرع الجمعة فكان الاجتماع يوم السبت واجبا اذ ذلك ثم صار الواجب هو الاجتماع يوم الجمعة وجرم الاجتماع يوم السبت فمن خرج عن شريعة موسى قبل النسخ لم يكن مسلما ومن لم يدخل في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم بعد النسخ لم يكن مسلما ولم يشرع الله لنبي من الانبياء ان يعبد غير الله البتة قال تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصىنا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم اليه فامر الرسل ان يقيموا الدين ولا يتفرقوا فيه وقال تعالى يا ايها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحا اني بما تعملون عليم وان هذه امتكم امة واحدة وانار بكم فاتقوا وقال تعالى فاقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون ثم قال مبنين اليه واقفوا واصبوا الصلاة ولا تكونوا من المشركين من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا كل حزب بما لديهم فرحون فاهل الاشراك متفرقون واهل الاخلاص متفقون وقد قال تعالى ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم فاهل الرحمة مجتمعون متفقون والمشركون فرقوا دينهم وكانوا شيعا ولهذا تجد ما أحدث من الشرك والبدع تفرق اهلها فكان لكل قوم من مشركي العرب طاغوت يتخذونه ندا من دون الله فيقرّبون له ويستعينون به ويشركون به وهؤلاء ينفرون عن طاغوت هؤلاء وهؤلاء ينفرون عن طاغوت هؤلاء بل قد يكون لاهل هذا الطاغوت شريعة ليست للآخرى كما كان اهل المدينة يهلون لثلاثة الاخرى ويتخرجون من الطواف بين الصفا والمروة حتى انزل الله تعالى ان الصفا والمروة من شعائر الله الآية وهكذا تجد من يتخذ شيئا من نحو الشرك كالهين يتخذون القبور وآثار الانبياء والصالحين مساجد تجد كل قوم يقصدون بالداء والاستغاثة والتوجه عند من لا تعظمه الطائفة الاخرى بخلاف اهل التوحيد فانهم يعبدون الله ولا يشركون به شيئا في بيوتهم التي قد اذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه مع انه قد جعلت الارض مسجدا وطهورا وان حصل بينهم تنازع في شيء مما ينسوخ فيه الاجهاد لم يوجب ذلك تفرقا ولا اختلافا بل هم يعلمون ان المصيب منهم له اجران وان الجهد الخطي له اجر على اجتجاده وخطؤه مغفور له والله هو معبودهم اياه يعبدون وعليه يتوكلون وله يخشون ويرجون به يستعينون ويستغيثون وله يدعون ويسألون فان خرجوا الى الصلاة في المساجد كانوا مبتغيين فضلا منه ورضوانا كما قال تعالى في تعظيم ابراهيم ركما سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا وذلك اذا سافروا الى أحد المساجد الثلاثة لاسيا المسجد الحرام الذي امروا بالحج اليه قال تعالى لاجعلوا شعائر الله ولا للشهر الحرام والاهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا فهم يؤمنون بربه يبتغون فضلا من ربهم ورضوانا لا يرغبون الى غير الله ولا يرجون سواء ولا يخافون الاياه وقد زين الشيطان لكثير من الناس سوء علمهم واستزهم عن اخلاص الدين لله الى نوع من الشرك فيقصدون بالسفر والزيارة الرضا لغير الله والرغبة اليه ويشدون الرجال اما الى قبر نبي او صاحب اوصالح او من يظن انه نبي او صاحب اوصالح داعين له راغبين اليه ومنهم من يظن ان المقصود من الحج هو هذا فلا يستشعر الا قصد الخلق المقبورين منهم من يرى ان ذلك اتبع له من

حج البيت ومن شيوهم من يحج البيت فاذا دخل الى المدينة رجع وظن ان هذا ابلغ ومن جهلهم من يتوهم ان زيارة القبور واجبة ومنهم من يسأل الميت المقبور كما يسأل الحي الذي لا يموت فيقول يا سيدي فلان اغفر لي وارحمني وتب علي او يقول اقض عني الدين وانصرتني على فلان واتاني حسبك وجوارك وقد يندرون اولادهم للمقبور ويسبون له السوابب من البقر وغيرها كما كان المشركون يسبون السوابب لطواغيتهم قال تعالى ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام وقال تعالى وجعلوا لله مما ذرأ من الحرث والانعام نصيبا فقالوا هذا لله بزرعهم وهذا لشركائنا فما كان لشركائهم فلا يصل الى الله الى قوله ساء ما يحكمون ومن السندنة من يوصل الجاهل فيقول انا اذكر حاجتك لصاحب الضريح وهو يذكرها لثني والنبي يذكرها لله ومنهم من يعلق على القبر المكذوب أوغير المكذوب من الستور والثياب ويضع عنده من مصوغ الذهب والفضة مما قد أجمع الماسون على انه ليس من دين الاسلام والمسجد الجامع معطل خراب صورة ومعنى وما أكثر من يرى من هؤلاء ان صلاته عند القبر المضاف الى بعض المعظمين مع انه كذب في نفس الامر أعظم من صلاته في المساجد بيوت الله فيزدحمون للصلاة في مواضع الاشارة المتبذعة التي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اتخاذها مساجد وان كانت على قبور الانبياء ويهجرون الصلاة في البيوت التي أذن الله ان ترفع ويذكر فيها اسمه التي قال فيها إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلاة وآتى الزكاة ولم يخش الا الله فعسى أولئك ان يكونوا من المهتدين ومن أكابرهم من يقول الكعبة في الصلاة قبة العامة والصلاة الى قبر الشيخ فلان مع استبدال الكعبة قبة الخاصة وهذا وأمثاله من الكفر الصريح بافتاق علماء المسلمين وهذه المسائل تحمل من البسط وذكر أقوال العلماء فيها ودلائلها أكثر مما كتبناه في هذا المختصر وقد كتبنا في ذلك في غير هذا الموضع ما لا يتسع له هذا الموضع وأما منها فيه على رؤس المسائل وجنس الدلائل والنبية على مقاصد الشريعة وما فيها من اخلاص الدين لله وعبادته وحده لا شريك له وما سبته من الزرمة الى الشرك دقة وجهه فان هذا هو أصل الدين وحقيقة دين المرسلين وتوحيد رب العالمين وقد غلط في معنى التوحيد طوائف من أهل النظر والكلام ومن أهل الإرادة والعبادة حتى قبلوا خفيته فطائفة ظنت ان التوحيد هو في الصفات بل في الاسماء الحسنى أيضا وسوا أنفسهم أهل التوحيد وأثبتوا ذاتا مجردة عن الصفات ووجودا مطلقا بشرط الاطلاق وقد علم بصريح المعقول المطابق لصحيح المنقول أن ذلك لا يكون الا في الاذهان لافى الاعيان وزعموا ان اثبات الصفات يستلزم ماسويه تركيبا وظنوا ان العقل ينبغي كما قد كشفنا اسرارهم وبيننا قرط جهلهم وما أضلهم من الالفاظ الجملة المشتركة في غير هذا الموضع وطائفة ظنوا أن التوحيد ليس الا الاقرار بتوحيد الربوبية وان الله خالق كل شيء وهو الذي يسمونه توحيد الافعال ومن أهل الكلام من أطال نظره في تقرير هذا الموضع اما بدليل أن الاشتراك يوجب نقص القدرة وقوات الكمال واستقلال كل من الفاعلين بالمفعول محال وأما بغير ذلك من الدلائل ويظن انه بذلك قرر الوحدانية وثبت انه لا اله الا هو وان الالهية هي القدرة على

الاختراع ونحو ذلك فإذا ثبت أنه لا يقدر على الاختراع إلا الله وأنه لا شريك له في الخلق كان هذا معنى قولنا لا إله إلا الله ولم يعلم أن مشركي العرب كانوا مقرين بهذا التوحيد كما قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله وقال تعالى قل لمن الأرض ومن فيها إن كنتم تعلمون سيقولون لله قل أفلا تذكرون الآيات وقال تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون قال ابن عباس وغيره تسألهم من خلق السموات والأرض فيقولون الله وهم منع هذا بمبدون غيره وهذا التوحيد هو من التوحيد الواجب لكن لا يحصل به الواجب ولا يخاص بمجرده عن الاشراك الذي هو أكبر الكبائر الذي لا يفرقه الله بل لا بد أن يخاص الله الدين فلا يعبد الا اياه فيكون دينه لله والاله هو المألوه الذي تأله القلوب وكونه يستحق الالهية مستازما لصفات الكمال فلا يستحق أن يكون معبودا محبوا لذاته الا هو وكل عمل لا يراد به وجه فهو باطل وعبادة غيره وحسب غيره يوجب الفساد كما قال تعالى لو كان فيها آلهة إلا الله لفسدتا وقد بسطنا الكلام على هذا في غير هذا الموضع وبيننا ان هذه الآيات ليس المقصود بها ما يقوله من يقوله من أهل الكلام من ذكر دليل التامع الدال على وحدانية الرب تعالى فإن التامع يمنع وجود المفعول لا يوجب فسادا بعد وجوده وذلك يذكر في الاسباب والبدائيات التي تجري مجرى العلل الفاعلات والثاني يذكر في الحكم والنهيات التي تذكر في العال التي هي الغايات كما في قوله اياك نعبد واياك نستعين فقدم الغاية المقصودة على الوسيلة الموصلة كما قد بسط في غير هذا الموضع ثم ان طائفة ممن تكلم في تحقيق التوحيد على طريق أهل التصوف ظن أن توحيد الربوبية هو الغاية والغناء فيه هو النهاية وأنه اذا شهد ذلك سقط عنه استحسان الحسن واستقباح القبيح قال بهم الامر الى تعطيل الامر والهي والوعد والوعيد ولم يفرقوا بين مشيئته الشاملة لجميع المخلوقات وبين محبته ورضاه المختص بالطاعات وبين كلماته الكونية التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر لشمول القدرة لكل مخلوق وكلماته الدينية التي اخص بموافقتها أنبياءه وأوليائه فالعبد مع شهوده الربوبية العامة الشاملة للمؤمن والكافر والبر والفاجر عليه أن يشهد الوهية التي اخص بها عباده المؤمنين الذين عبدوه وأطاعوا أمره واتباعوا رسله قال تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار وقال تعالى أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء بحيمهم وممانهم سواء ما يجتنبون وقال تعالى أفجعل المسلمين كالمجرمين الخ ومن لم يفرق بين أولياء الله وأعدائه وبين ما أمر به وأوجبه من الايمان والاعمال الصالحات وبين ما كرهه ونهى عنه وابتغى من الكفر والفسوق والمصيان مع شمول قدرته ومشيئته وخلقه لكل شيء والا وقع في دين المشركين الذين قالوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء والقدر يؤمن به ولا يحتاج به بل القصد ما مور أن يرجع الى القدر عند المصائب ويستغفر الله عند الذنوب والمعاصي كما قال تعالى فاصبر أن وعد الله حق واستغفر لذنبك ولهذا حج آدم موسى عليهما السلام لما لام موسى آدم لاجل المعصية التي حصلت لهم بأكله من الشجرة فذكر له آدم أن هذا كان مكتوبا قبل أن أخلق فحج آدم موسى كما قال تعالى ما أصاب من مصيبة في الأرض

ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل ان تبراها ان ذلك على الله يسير وقال تعالى ما أصاب من مصيبة الا باذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه قال بعض السلف هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم فهذا وجه احتجاج آدم بالقدر ومعاذ الله ان يحتج آدم أو من هو دونه من المؤمنين على المعاصي بالقدر قاته لو ساغ هذا لساغ ان يحتج ابايس ومن اتبعه من الجن والانس بذلك ويحتج به قوم نوح واد وعود وسائر أهل الكفر والفسوق والعصيان ولم يعاقب أحدا وهذا بما يعلم فسادہ بالاضطرار شرعا وعقلا فان هذا انقول لا يطرده أحد من العقلاء فان طرده يوجب ان لا يلام أحد على شيء ولا يعاقب عليه وهذا المحتج بالقدر لو جنى عليه جان لطالبه فان كان القدر حجة فهو حجة للجاني عليه والا فليس حجة لاهلها ولا لهذا ولو كان الاحتجاج بالقدر مقبولا لم يمكن الناس ان يعيشوا اذا كان لكل من اعتدى عليهم ان يحتج بذلك فيقبلوا عنده ولا يعاقبوه ولا يمكن اثنين من أهل هذا القول أن يعيشا اذا لكل منهما ان يقتل الآخر وضد جميع أمورہ محتجا على ذلك بالقدر ثم ان أولئك المبتدعين الذين أدخلوا في التوحيد نبي الصفات وهؤلاء الذين أخرجوا عنه متابعة الامر اذا حققوا القولين افضى بهم الامر الى ان لا يفرقوا بين الخالق والمخلوق بل يقولوا بوحدة الوجود كما قاله أهل الاتحاد القائلين بالوحدة والحلول والاتحاد الذين يعظمون الاصنام وعابديها وفرعون وهامان وقومها ويحملون وجود خالق الارض والسماوات هو وجود كل شيء من الموجودات ويدعون التوحيد والتحقيق والعرفان وهم من أعظم أهل الشرك والتلبيس والبهتان يقول عارفهم السالك في أول أمره يفرق بين الطاعة والمعصية أي نظرا الى الامر ثم يرى طاعة بلا معصية أي نظرا الى القدر ثم طاعة ولا معصية أي نظرا الى ان الوجود واحد ولا يفرق بين الواحد بالعين والواحد بالنوع فان الموجودات مشتركة في مسمى الوجود والوجود ينقسم الى قائم بنفسه وقائم بغيره وواجب ويمكن بنفسه كما ان الحيوانات مشتركة في مسمى الحيوان والانسى يشتركون في مسمى الانسان مع العلم الضروري بانه ليس عين وجود هذا الانسان هو عين وجود هذا الفرس بل ولا عين هذا الحيوان وحيوانته وانسانيته هو عين هذا الحيوان وحيوانته وانسانيته لكن بينهما قدر مشترك تشابها فيه قد يسمى كلياً مطلقاً وقبلاً مشتركة ونحو ذلك وهذا لا يكون في الخارج عن الازهان كلياً علماً مطلقاً بل لا يوجد الا معينا مشخصاً فكل موجود فله ما يخصه من حقيقته مما لا يشترك فيه غيره بل ليس بين موجودين في الخارج شيء بعينه اشتركا فيه ولكن تشابهاً ففي هذا نظير ما في هذا كما أن هذا نظير هذا وكل منهما متميز بذاته وصفاته عما سواه فكيف الخالق سبحانه وتعالى وهذا كله مبسوط في غير هذا الموضع اليسط الذي يليق به فانه مقام زلت فيه أقدام وضلت فيه أحلام والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم ومن أحكم الاصلين المتقدمين في الصفات والخلق والامر فيميز بين المأمور المحبوب المرغى لله وبين غيره مع شمول القدر لهما واثبت للخالق سبحانه الصفات التي توجب مباينته المخلوقات وانه ليس في مخلوقاته شيء من ذاته ولا في ذاته شيء من مخلوقاته اثبت التوحيد الذي بعث الله به رسوله وأزله عنه كنهه كما نيه على

ذلك في سوزي الاخلاص قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد فان قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن اذا كان القرآن باعتبار معانيه ثلاثة اثلاث ثلث توحيد وثلث قصص وثلث أمر ونهي لان القرآن كلام الله والكلام اما انشاء واما اخبار والاخبار اما عن الخالق واما عن المخلوق والانشاء أمر ونهي واباحة فقل هو الله أحد فيها ثلث التوحيد الذي هو خبر عن الخالق وقد قال صلى الله عليه وسلم قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وعبد النبي بالفتح يكون ماساؤه من غير جنسه كما قال تعالى أوعدل ذلك صياما وذلك يقتضى ان له من الثواب ما يساوى أثلاث في القدر ولا يكون مثله في الصفة كمن معه ألف دينار وآخر معه ما بعد لهما من النضة والنحاس وغيرهما ولهذا يحتاج الى سائر القرآن ولا تنفى عنه هذه السورة مطلقا كما يحتاج من معه نوع من المال الى سائر الانواع اذا كان العبد محتاجا الى الأمر والنهي والقصص وسورة قل هو الله أحد فيها التوحيد القولى العملى الذى تدل عليه الاسماء والصفات ولهذا قال تعالى قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وقد بسطنا الكلام عليها في غير هذا الموضع وسورة قل يا أيها الكافرون فيها التوحيد القصدى العملى كما قال تعالى قل يا أيها الكافرون لا أعبد ما تعبدون وبهذا يتميز من يعبد الله ممن يعبد غيره وان كان كلاهما يقران بان الله رب كل شئ ومليكه يتميز عبادة الله المخلصون الذين لم يعبدوا الا اياه عن عبادة غيره وأشركوا به أو نظروا الى القدر الشامل لكل شئ فسوى بين المؤمنين والكفار كما كان يفعل للمشركين من العرب ولهذا قال صلى الله عليه وسلم انها براءة من الشرك وسورة قل هو الله أحد فيها اثبات الذات وما لها من الاسماء والصفات التى يتميز بها مثنوا الرب الخالق الاحد الصمد من المطلقين له بالحقيقة نفاة الاسماء والصفات المضاهين لفرعون وامثاله ممن أظهر التغطيل والجحود للإله المعبود وان كان في الباطن يقربه كما قال تعالى وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا وقال موسى لقد علمت ما أنزل هؤلاء الارب السموات والارض بصائر وانى لأظنك يا فرعون متميزا والله سميع عليم بعث أنبياءه بآيات مفصل ونفى بحمل قائلوا له الاسماء والصفات ونفوا عنه مما ناله المخلوقات ومن خالفهم من المعلقة المتفلسفة وغيرهم عكسوا القضية فجاءوا بنفى مفصل وأثبتوا بحمل يقولون ليس كذا ليس كذا ليس كذا فاذا أرادوا إثباته قالوا وجود مطلق بشرط النفي أو بشرط الاطلاق وهم يقولون في منطقهم اليونانى ان المطلق بشرط الاطلاق لا يكون في الخارج فليس في الخارج حيوان مطلق بشرط الاطلاق ولا إنسان مطلق بشرط الاطلاق ولا موجود مطلق بشرط الاطلاق بخلاف المطلق لا بشرط الذى يطلق على هذا وهذا وينقسم الى هذا وهذا فان هذا يقال انه في الخارج لا يكون الا معينا مشخصا أو يقولون انه الوجود المشروط بنفى كل ثبوت عنه منه فيكون مشاركا لسائر الموجودات في معنى الوجود متميزا عنها بالعدم وكل موجود متميز بامر ثبوت والوجود خير من عدمه فيكون أحقر الموجودات خيرا من عدمه وذلك مشتع لان التميز بين الموجودين لا يكون عبدا محضا بل لا يكون الوجودا فهؤلاء الذين يدعون انهم أفضل المتأخرين من الفلاسفة المشائين يقولون في وجود واجب الوجود ما يعلم بصريح المعقول الموافق لقوانينهم المنطقية انه قول بامتناع الوجود

الواحب وانه جمع بين التقيضين وهذا هو في غاية الجهل والضلال واما الرسل صلوات الله عليهم فطريقهم  
طريقة القرآن قال سبحانه وتعالى سبحانه ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله  
رب العالمين والله تعالى يخبر في كتابه انه حي قيوم عالم حكيم غفور رحيم سميع بصير على عظيم خلق  
السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش وكلم موسى تكليما وتحيل للجبل فجعله  
ذكرا رضى عن المؤمنين وبغضب على الكافرين الى امثال ذلك من الاسماء والصفات ويقول في التفي ليس  
كمنه شئ ولم يكن له كفوا أحد هل تعلم له سميا فلا تجعلوا لله أندادا ففي ذلك ان تكون صفاته  
كصفات المخلوقين وانه ليس كمنه شئ لاني نفسه المقدسة المذكورة باسمائه وصفاته ولا في شئ من صفاته  
ولا أفعاله سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن وان  
من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم انه كان حليما غفورا فالتؤمن يؤمن بالله وماله من  
الاسماء الحسنى ويدعوه بها ويحجب الاحداد في اسمائه وآياته كما قال تعالى والله الاسماء الحسنى فادعوه بها  
وذروا الذين يلحدون في اسمائه وقال تعالى ان الذين يلحدون في آياتنا لا ينجفون علينا وهو يدعو الله  
وحده ويعبده وحده لا يشرك بعبادة ربه أحدا ويحجب طريق المشركين الذين قال الله تعالى فيهم قل  
ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون  
الى ربهم الوسيلة ايمهم اقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا وقال تعالى  
قل ادعوا الذين زعمتم من دون الله لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيها من  
شرك وماله منهم من ظهير ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن اذن له حتى اذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا  
قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير وهذه جعل لها تفاصيل ونكت تشير الى خطب جليل فليجتهد  
المؤمن في تحقيق العلم والايمان وليتخذ الله هاديا ونصيرا وحاكما ووليا فانه نعم المولى ونعم النصير وكفى  
بربك هاديا ونصيرا وان أحب دما بالله ماء الذي رواه مسلم وأبو داود وغيرهما عن عائشة رضى الله عنها  
أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قام يصلي من الليل يقر الله رب جبريل وميكائيل واسرافيل  
فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما  
اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم وذلك ان الله تعالى يقول كان  
الناس أمة واحدة ثم اختلفوا كما في سورة يونس وقد قيل انها كذلك في حرف عبد الله فبعث الله  
النبين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه وما اختلف  
فيه الا الذين آوتوه من بعد ماجاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا  
فيه من الحق باذنه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم والحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيد المرسلين كل وقت وحين آمين

﴿ قول مصححه الراجى غفور به الكريم ﴾ ابن الشيخ حسن الفيونى ابراهيم ﴿

حدا متعاليا عن التشريك \* للواحد الاحد المزه عن الشريك \* وصلاة وسلاما على صاحب الدين  
الحنيف القويم \* سيدنا محمد الهادى باقواله وأفعاله الى الصراط المستقيم \* وآله الهادين \* وأصحابه الذين  
شادوا الدين \* ومن نحا نحوهم \* وتمسك بهديهم \* آمين ﴿ وبعد ﴾ فقد تم الكتاب العرب عن حقيقة  
الدين القويم \* الذى هو كاسمه الصراط المستقيم \* للامام الاوحد \* والفرد الامجد \* شيخ الاسلام  
والمسلمين \* خاتمة الائمة المحققين \* الشهير بابن تيمية الحراى \* اسكنه مولاه من الجنة دار التهاى \*

ملتزم مطبعه بالاتفاق عليه رغبة فى الثواب الجزيل الكثير ﴿ حضرة أمين أقدى الخانجى

الكتبى الشهير ﴿ وكان طبعه المينون وتمثيل هذا الشكل المصون بالمطبعه

العاصره الشهيرة الشرفيه \* ادارة المعتمد على فيض فضل رب

البريه \* حضرة حسين أقدى شرف \* اوائل حام

١٣٢٦ من هجرة من له العزة والشرف \*

عليه الصلاة والسلام \*

ما دامت اليبالى

والايام

آمين









Bibliotheca Alexandrina



0424796